

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جامعة أم القرى
كلية الشريعة
قسم الدراسات العليا الشرعية
فرع الكتاب والسنة



تَحْرِيرُ الْعَقْلِ وَتَنْبِيْهُهُ
فِي
مَنْوَى الْكَلْبِ وَالسِّنَةِ

لنيل شهادة الدكتوراه في الكتاب السنة
مقدمه من الطالب

الاحمد فال ولد محمد الموريتاني

1000



اشرف الدكتور
محمد جبر المنعم القبيعي

14.1 - 14.2



بسم الله الرحمن الرحيم
وصلّى الله على نبيّه الكريم

مقدمة الرسالة :

الحمد لله الذي عمّ برحمته جميع العباد ، وعص أهل طاعته
بالهداية الى سبيل الرشاد ، ووفقههم بلطفه لصالح الأعمال ، ونحمده
سبحانه الذي بين لنا بمحض فضله شريعة الاسلام في كتابه العزيز ، وبين
لنا ما خفي من معانيه الجمة بصحيح حديث خير الأنام ، فأظهر لنا
ما أودع الله في كتابه من الودائع من خفايا الأسرار ، ومكان الأنوار ،
رضي بالاسلام ديننا ، وفرض الاستسلام له ايماناً و يقيناً ، ووفق من شاء
من عباده لابرار الحق وابدائه والكشف عن مكنون عقود اللآلي ، بمسند
خفائه ، نحمده حمداً يوافي ما تزايد من نعمته منور الأنوار ومظهر عجائب
الأسرار ، وواهب السمع والبصر والفؤاد ، الذي أيدع بقدرته اظلاكسا
دائرة ، وزينها بنجوم ثابتة وسائرة ، وجعل منها الشمس ضياء والقمر
نورا وقدر كل شيء بحكمته تقديراً ، لا غنى الا في الافتقار اليه ، ولا هدى
الا في الاستهداء بنوره ، ولا حياة الا في رضاه ، ولا نعيم الا في قربه ،
ولا صلاح للقلب ولا فلاح له الا في الاخلاص له ، وأشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له كلمة قامت بها الأرض والسموات ، وخلقت لأجلها
جميع المخلوقات ، وبها ارسل الله تعالى رسله وأنزل كتبه ، وشـرّع
شرائعه ، ولأجلها نصبت الموازين ، ووضعت الدواوين ، وقلم سوق
الجنة والنار ، وبها انقسمت الخليقة الى المؤمنين والكافرين ، والأبرار
والفجار فهي منشأ الحق والأمر ، والثواب والعقاب ، ومنها وعلى

حقوقها السوءال والحساب ، وعليها يقع الثواب والمعقاب ، وعليها
 نصبت القبلة وأُسست الملة ، وجردت السيوف للجهاد ، وهي حق الله
 على جميع العباد ، فهي حكمة الاسلام ، ومفتاح دار السلام ، وعنها
 يسأل الأولون والآخرون ، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله وأمينه
 على وحيه وخبرته من خلق المبعوث بالدين القيم ، والمنهج المستقيم
 أرسله الله رحمة للعالمين ، وإماما للمتقين ، وحجة على الخلائق أجمعين ،
 أرسله على حين فترة من الرسل فهدى به إلى أقيم الطريق ، وأوضح
 السبيل ، وافترض على العباد طاعته ، وتعزيره ، وتوقيره ، ومحبتة ،
 وسدّ دون الجنة الطريق فلن تفتح لأحد إلا من طريقه ، فشرح له صدره ،
 ورفع له ذكره ، ووضع عنه وزره ، وجعل الدّلة واليهوان على من خالف
 أمره ، ففي المسند من حديث أبي منيب الجرشي عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بعثت بالسيف
 بين يدي الساعة ، حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي
 تحت ظل رمحي ، وجعل الدّلة والصغار على من خالف أمري ، ومن
 تشبه بقوم فهو منهم " . وكما أن الدّلة مضروبة على من خالف أمره ،
 فالعزة لأهل طاعته ومتابعيه ، قال تعالى : * ولا تهنوا ولا تحزنوا
 ٥٠ وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين * وقال : * ولله العزة ولرسوله
 ٥١ وللمؤمنين * وقال جل ذكره : * فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وانتم
 ٥٢ الأعلون والله معكم * وقال أيضا : * يا أيها النبي حسبك الله ومن
 اتبعك من المؤمنين * إلى غير ذلك من الآيات التي لا تحصى لكثرتها
 في هذا المجال .

سورة آل عمران الآية ١٢٩

سورة المائدة
 سورة محمد

هذا وبعد أن من الله الحليم المنان عليّ بالدخول في جامعة الملك عبد العزيز سابقا - جامعة أم القرى حاليا - وأنهيت المسودة المنهجية ، وفترة رسالة " الماجستير " التي كانت بعنوان : " الزواج في ضوء الكتاب والسنة " وكانت بإشراف : الدكتور / الحسين هاشم عبد المجيد ، جزاه الله عني كل خير ، بعد هذه البرهة التي لم تسرد على الوقت المحدد لها نظاميا بل قد تكون نقصت عنه لله الحمد ، بدأت أفكر في موضوع أجعله عنوان بحث الدكتوراة ، وقد من الله عليّ منة أخرى حيث صادف هذا الموقف لحسن الحظ وصول الدكتور الفاضل محمد عبد المنعم القيمي المتخصص في القرآن والسنة والوحدة الموضوعية في القرآن ، وقد شاء الله لي أن يكون هو المشرف عليّ في هذه الرسالة لله الحمد ، فأعطاني اهتماما كبيرا ، وأطلعني على مجالات واسمة ، وكانت شملت النصح والحث على التحصيل ، والمثابرة ، والتحقيق ، والتنقيح ، فدفعني الى الأمام وحثني على الدوام ، حتي أتم الله هذه الرسالة في ثوبها الجديد تحت أوامره وتوجيهاته ، فجزاه الله عني أحسن ما جوزي به عالم عن متعلم وأمين على ما أوتمن عليه .

هذا وحيث ان مجال البحث ينهضي أن يتأثر بما يجري في العالم الاسلامي من عادات وأخلاق ، وحتى لا تغفل الرسالة عن مهمة المشاركة في التوجيه لاسيما في هذا الوقت بالذات الذي سيطرت فيه الماديات والتقاليد الواهية على أغلب المبادئ ، وبعدت الناس عن الأصلين العظيمين ، اللذين هما المصدر الأول والثاني للتشريع ، الكتاب والسنة ، في هذا الوقت أحببت أن تكون رسالتي هذه فيها

تلميحات وإشارات توقظ العقل السليم المدرك الى ما هو سائد في الناس اليوم من الجمود على العادات والتقاليد الواهية التي لا أصل لها سوى أنها متداولة بين العامة والخاصة ، وقد فيها الصغار الكبار فأصبحت كأنها نص محكم لا يجوز العدول عنه .

هذا ومعلوم أن المجتمع الاسلامي يدعو الى ما يدعوا اليه الاسلام ، حرية الفرد ، والمساواة بين الناس ، وهو في حقيقته وجوهره مجتمع حر غير طبقي وانعدام الطبقة فيه ليس على أساس نظرية اقتصادية أو نظرية مادية ، وإنما على أساس أشمل وأوسع ، أساس شريعة الايخاء ، والمساواة بين الناس ورفض الاعتراف بامتياز أو فضل الا من خلال التقوى ، والعمل الصالح لخير الفرد والجماعة ، والامتثال لشريعة الله القائمة على مبادئ العدل وعدم الطبقة .

فالاسلام عقيدة وشريعة ، هو : دين وثقافة واسلوب حياة ، هو أمة ودولة لها شريعتها المتكاملة والمتطورة لتدبير شئون هذه الدنيا والتجاوب مع حاجات الانسان لكي يحيا حياة انسانية كريمة خاضعة لسيادة الخالق وحده ، هذا وبعد أن عبد الناس قوى كثيرة ، اما عبادة أصلية ، وإنما لاتخاذ عبادتها زلفى ، وتقربا الى تلك القوة العظمى القاهرة التي يدركونها بفطرتهم ، عبدوا الأشياخ ، والأرواح ، والجمادات ، والحيوانات ، والنجم ، الى غير هذا ، وما توهموا ان فيه القوة أو أنه مثل لها أو مظهر من مظاهرها ، بل عبد بعض الناس بعضا ما تجلست فيه قوة غير طبيعية ، وإذا نظرنا في تاريخ أديان البشر وجدنا الشرك في الغالب نتيجة لبدع احدثها الناس ، فعددوا الآلهة ونوعوها ، وأقام

المتدعون والمفسدون أنفسهم قواما على الآلهة ، وسدنة وحراسا ، بل وكلاء ، ونوابا واتخذوا سلطان هذه الآلهة سلطانا لهم ، ثم تأمروا ذوو الاغراض فتساندوا على تضليل العامة ، وانتهبوا بوضهم في أسرار مجموعة من الخرافات ، فأول أثر يبدو للشرك في تاريخ البشر هو ان العبودية لله انقلبت الى المبودية للصنم ثم انقلبت الى عبودية للشخص أو الأشخاص القائمين على هذا الصنم ، ومهما تغيرت الأوضاع والأشكال فان الشرك والاستبداد حليفان متلازمان ، اما التوحيد فيتممه الانصاف ويلازمه ملازمة تامة ، والايمان الخالص من الشوائب الصادر من القلب تتبعه حتما جميع الفضائل المتعارف عليها ، والقرآن يفصل ذلك ويبينه أحسن تبيين ، والسنة توضحه وتقوم بمهمة التبليغ ، وقد شهد الله لنبيه عليه الصلاة والسلام ، بالتبليغ فقال جل وعلا : * فتول عنهم فما أنت بملوم * ، وقد أمرنا الرسول ان نبليغ عنه ما سمعناه فقال : * بلغوا عني ولو آية فرب مبلغ أوعى من سامع * وهنا تظهر مهمة العالم والمتعلم والباحث ، فان كل واحد عليه من المهمة بحسب ما يحمله من علم مسؤول عن اصاله الى القاصرين عن هذا المستوى ، ومن خلال ما أشرت اليه فسي هذه المقدمة مجتمعا ومفترقا من مزار العادة والعرف الخاطئين وقسوة سلطانها اذا تحكما في تفكير الانسان وعظه رأيت من الصواب أن يكون موضوع رسالتي للدكتوراة هو بعنوان :

” تحرير العقل وتثبيت التوحيد في ضوء الكتاب والسنة ”

لعل ما سنتعرض له يصادف قلبا خاليا من الشوائب فيتمكن أسلوب

القرآن من اتعاظ فطرة الله التي فطر الناس عليها ، قبل أن ينسبها

١- سورة الذاريات الآية ٥٤
٢- البخاري في الصحيح ٤٦٦٠ والدرر ٥٠٥/٤

الشیطان ویبعدها الأسد عن المهمة التي خلقت من أجلها " وما خلقت الجن والأنس الا ليعبدون " وقد انتهت في هذه الرسالة الخطوة التالية :

جملت الفصل الأول : " تحرير العقل وتثبيت التوحيد "

وبحث النقاط الرئيسية التي عنت لتوها في هذا الفصل ، عرفت العقل وقلت : انه من النعم الكبار التي اعطى الله للعبد ، والدليل على ذلك ان العبد لا يخاطب بفروع ولا أصول الا اذا كان عاقلا ، وهذا محل اتفاق " فاذا أخذ ما وهب أسقط ما أوجب " ولفظ العقل ومشتقاته ورد في القرآن أكثر من اربعين مرة ، ولا خلاف بين المسلمين وغير المسلمين انه من المزايا العظمى ، والقرآن الكريم لم يذكر العقل الا في مقام التعظيم ، والتنبيه الى وجوب العمل والرجوع اليه ، ولا تأتي الاشارة اليه عارضة ولا مقتضية في سياق الآية بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة باللفظ والدلالة والتكرار في كل معرض من معارض الأمر والنهي التي بحث فيها المؤمن على تحكم العقل ، أو يلام المنكر على اهمال عقله وقبول الحجر عليه ، وبعد هذه النبهة عن الموضوع الأول : " تحرير العقل " .

انتقلت الى الموضوع الثاني الذي هو : " التقليد " لكونه هو العائق الأول الذي يحول بين العاقل والتفكير وامكان النظر فيما يواجهه ، وقد عرفته لفة وشرعا ، وقلت انه اتباع القول من غير معرفة دليله ، وان من ظهر له الدليل وشى معه يكون متبعا لا مقلدا ، وهذا هو الحق الذي لا ينفي المدول عنه ، وان كل مسلم مطلوب منه تحكم الكتاب والسنة والأئمة الاربعة أصحاب المذاهب المشهورة كل واحد منهم رضوان الله عليهم أوصى بان قوله اذا خالف الكتاب أو السنة لا يعتد به

ولا يلتفت اليه ولا يعمل به ، وقلت في هذا الموضوع : ان اسسم المذهب لا يتناول مواقع النصوص الشرعية السالمة من المعارض وذلك أمر لا نزاع فيه لاجماع العلماء على أن المجتهد اذا قلم باجتهاده دليلاً مخالفاً لنص من كتاب أو سنة أو اجماع أن دليله باطل بلا خلاف ، وانه يرد بالقادح المسمى في الأصول بفساد الاعتبار ، وقد أوردت أدلة المقلدين وبينت حجج الناعمين والمجيزين ، وذكرت أقسامه وان منه ما هو جائز وتتبع الخلافات وبينت الراجح منها والذي يشهد له الدليل ، وبعد توضيح هذا الموضوع خلصت الى موضوع آخر هو :

” تأثير البيئة على العقل ”

لكونه له اساس بعدم تحكم العقل ، والبيئة وما يحدث فيها تحدد اتجاه الانسان ، وقد يظل أسيرها ، وتأثير البيئة على الناس مشاهد في سلوك الناس ، وتحكم العادة وقوة سلطانها ، وقد برهنت على هذا الموضوع بقصة رجل بني اسرائيل الثابتة في الصحيحين والذي قتل مائة نفس وقلت أن العالم أرشده الى قرية أهلها صالحون ، ونصحه بمفادرة القرية التي كان يسكنها وتلبس فيها بهذه الجرائم ، لأنها قرية سوء ، ووجوب الهجرة في بدو الاسلام من هذا القبيل وان كان تكثير سواد المسلمين والفرار بالدين خوفاً من الافتتان والاكراه على الكفر هما السببان الرئيسيان ، ولكن الجو الصالح والجليل الصالح لا شك فسي أن الله ينفع بهما ، والبيئة لها ما تفرضه من قوة على نظم المجتمع وخاصة شئون التشريع والعادات والتقاليد ، ونظم الاقتصاد والمستوى الحضارى والنزوع الى الحرب أو السلم ، ونسب الى البيئة الجغرافية الفضل فسي

تثبيت دعائم الحكم في المدن القديمة ، وقد احتل موضوع البيئة مكان الصدارة في المناقشات التي اشترت حول العوامل المؤثرة في حياة المجتمعات ، وذكرت في هذا الموضوع ان من الناس من يذهب الى أن التباين بين أمة وأخرى سوا " في التفكير أم في شئون الاجتماع يرجع الى ماخضعت له كل أمة من مؤثرات البيئة ، واتجهت بعد هذا الموضوع الى موضوع آخر هو : " الازهاب الفكرى " .

وذكرت في هذا الموضوع عدة نقاط : منها أن مجال الدراسة الذى يعرف باسم التاريخ الفكرى ليس أمرا محدود الجوانب ، فقد يندرج تحت هذا العنوان مدى فسيح من الموضوعات الفعلية من آثار الفلاسفة المعنمين في التجديد الى التعبير عن الخرافات الشائعة مثل التشاؤم الشديد من العدد ١٣ ، وقلت : أن مؤرخوا الفكر تعرضوا لأفكار الفلاسفة كما تعرضوا للآراء التي يعتنقها رجال الشارع ، ومهتهم الأساسية محاولة " التعرف على العلاقات بين آراء الفلاسفة والمثقفين ، والمفكرين ، وطريقة العيش الواقعية للملايين الذين يحملون على عواتقهم واجبات المدنية .

ومؤرخوا الفكر تهمة الأفكار أنى وجدها سواء كانت أفكارا همجية أم معقولة تأملا دقيقا أم تحيزا عاما ، ولكنه يهتم بهذه الشار من نشاط الانسان العقلى ، من حيث تأثيرها في وجود الانسان كله ، أو تأثيرها بهذا الوجود ، وقلت : ان قصة موسى عليه السلام تمثل الموضوع خير تمثيل ، وهي : متناثرة في القرآن العظيم ، ووردت في كثير من

السور . وقد بينت هذه السور وعينتها وذكرت موضوع كل سورة بما يكفي عن ذكره هنا ، وهكذا كفاني ما في هذه القصة من الارهاب المتمثل في فرعون وملائه . والذي مارسه في بني اسرائيل ما همني في هذا الموضوع .

وأتممت هذا الموضوع بموضوع الآيات الأرضية . وبينت هنا شبهة متكررة البحث . والحشر والنشر وردت على هذه الشبه ، وتعرضت لتفسير بعض الآيات . وما جرت اليه البحث ما له علاقة من قريب أو بعيد بهذا الموضوع وتطرق الى دوران الأرض وعدمه وأوردت آراء العلماء المعاصرين والذين تعرضوا لهذا الموضوع حين قامت زميعة ، وختمت كلامي بأن كثيرا من الناس يرى ان دورانها يعتبر اليوم من الضرورات المعلومة التي لا يجادل فيها الا قاصر قصورا مخلا . بينما يرى البعض الآخر أن اعتقاد دورانها وثبوت الشمس كقر يواج مخالف للكتاب والسنة . وبعد هذا انتقلت الى فصل آخر هو : انكار الوجدانية وعبادة الأصنام واحلال التوحيد محل هذا ، وتعرضت في هذا الفصل لشروط قبول العمل وبينت أنها منحصرة في أن يراد به وجه الله وأن يكون خالصا لله سبحانه . وأن يوافق الشرع ، واتيت بما يشهد لهذا من الكتاب والسنة ومن ضمن الأدلة قوله صلى الله عليه وسلم : " من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد " أي مردود عليه ذلك العمل لا يقبل بسبب ما أحدث فيه ، فالطريق واضحة ومضاهة بالكتاب والسنة ، وكذلك جعلت من ضمن الأدلة حديث : " انا أغنى الأغنياء عن الشرك " وبينت في هذا المكان أقسام التوحيد الثلاثة الربوبية - الألوهية - والاسماء والصفات ، بطريقة موجزة ، ووجوب الطاعة لله وحده . وشرحت آيات الواردة في هذا المجال

والتي هي : التحفة بلاء إذا جئنا إلى الحق وخطا حذاف
السرور صلى الله عليه وسلم تمكه مودود ص ٢٦٨ دار المآثر
بيروت

والأحاديث المتعلقة به ، وفي خلاصة هذا البحث ، قلت : ان الذين وقع بينهم بعض الخلافات سواء في أسماء الله أو صفاته أو أفعاله متفقون على تنزيهه سبحانه وان اختلفت الألفاظ ، فالمقصد واحد وهو تنزيهه عن النقائص ، فمن أنكر بعض الأسماء أو الصفات فذلك فرارا من التشبيه ، ومن أثبتها فذلك فرارا من التعطيل ، وفي الفقرات التالية من هذه الرسالة تعرضت لبعض العادات التي كان أهل الجاهلية يتعاطونها وأبطلها الاسلام وأمر بنهذها وحذر منها ، ومن تلك العادات البهيرة ، والسائبة ، والوصيلة ، والحام ، وواد البنات ، والجمع بين الأخوات ، والزواج بالأمهات ، كما أن الربا ، وشرب الخمر داخلان في هذه العادات ، وقد نهى الله عنهما كما نهى عن هذا كله في محكم كتابه وعلى لسان نبيه عليه الصلاة والسلام الذي شهد له بالتليغ في قوله :

■ فتول عنهم فما أنت بملوم ■ وقد نص القرآن على تحريم هذه الأشياء

١ قال تعالى : ■ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ■

٢ وقال في شأن الواد : ■ وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت ■

٣ وقال في شأن الأخوات ■ وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ■

٤ وقال أيضا في شأن الأمهات : ■ حرمت عليكم أمهاتكم ■ وأما الربا فإنه

٥ كان متفشيا فيهم فليحذر الذين يهونون من شأنه ويتعاطونه : ■ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة ■ .

أما النقطة الأخيرة من هذه العادات فهي الخمر ويكفي في الزجر

٦ عنه قوله : ■ فهل أنتم متتهون ■ فمن لم ينته فإنه سوف يقف بين

١ سورة المائدة الآية ١٠٢
 ٢ سورة النكوير الآية ٨-٩
 ٣ سورة النساء ٢٢
 ٤ سورة آل عمران ١٢٠

يدى الله بدون حجة وعندئذ فسوف يكون الشراب طينة الخيال ، والندم
كثير والوقت طويل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .
٢١ * وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون * .

وفي فقرات الرسالة الأخيرة تعرضت لموضوعات شتى :

الموضوع الأول : مانصب الى الامام ابي حنيفة من رد الأوقاف ومنسج
الأحباس استنتاجا من قوله * اجعل الله من بحيرة *
وقلت : ان لامناص من نسبة هذا القول اليه حسما
رأيت .

الموضوع الثاني : النذر . وقلت ان الوفاء به واجب اذا كان المنذور
جائزا ، وان العلماء لا يحبون النذر لكونه " انما
يستخرج به من البخل " ويحث الخلاف فيه ،
وما يجب فيه الوفاء وما لا يجب استنتاجا من استفسار
الرسول صلى الله عليه وسلم للذين نذروا . وقلت أن
العلماء لم يحرموا النذر لكون الله مدح الوافين به
في قوله تعالى : * يوفون بالنذر ويخافون يوما كان
شره مستطيرا * .

هذا وقد رجعت في هذا البحث الى كثير من أسهات الكتائب
المتداولة اليوم من كتب التفسير والحديث ، والأصول ، والفقه ، والتاريخ
والسير ، وعلم الاجتماع ، وعلم الفلك ، وقد تركت كثيرا من الكتب التي
رجعت اليها لم نثبتها في قائمة المراجع وذلك لسببين : الأول : ان
الأقوال كثيرا ما تكون متحدة فنحن نأخذ احدهما ونترك الباقي ، ثانيا : عدم

١- سورة النمل الآية ٢٢٧

٢- سورة النمل الآية ٧

تكرار الرجوع اليها والأخذ منها ، وهكذا كان سيرى في هذه الرسالة على النحو الذى بينت ، والله المستعان والهادى الى سبيل الرشاد .

هذا وبعد المقدمة التى بينت فيها سبب اختيارى لهذا الموضوع وطريقة بحثي له ، والنقاط التى تعرضت لها حان الوقت للرجوع الى أم الكتاب . والالتحام مع صلب الرسالة بادئا بحمد الله والصلاة والسلام على نبيه الكريم .

بسم الله الرحمن الرحيم
المصباح الأول في تحرير الراسم للعقل

تحرير العقل وخصائصه

العقل الحجر والنهي ضد الحق ، والجمع : عقول ،
وعقل يعقل عقلا - ومعقولا . وهو : مصدر ، وقال سيوطي
وهو : صيغة ، وكان يقول : ان المصدر لا يأتي من وزن مفعول
البتة ويتأول المفعول فيقول : كانه عقل له شيء . أي : حبس
عليه عقله وأيد وسدد ، وقال : ويستغني بهذا عن المفعول الذي
يكون مصدرا ، وعقل فهو عاقل وعقول من قوم عقلاء . قال ابن
الانباري : رجل عاقل هو الجامع لأمره ورأيه مأخوذ من عقلت البعير
إذا جمعت قوائمه ، وقيل : الذي يحبس نفسه ويردّها عن هواها
أخذ من قوائمه : قد اعتقل لسانه إذا حبسه ومنع عن الكلام .
والمعقول ما تعقله بقلبك والمعقول القلب يقال ماله قلب : أي :
عقل وهو أحد المصادر التي جاءت على مفعول كالمتصور . والمتصور
وعاقله فمعقله يعقله بالضم كان اعقل منه ، والعقل : التثبت فسي
الأمر - وسمي العقل عقلا لأنه يعقل صاحبه عن التورط في المهالك
أي يحسبه ، وقيل العقل : هو : التمييز الذي يتميز به الانسان
عن سائر الحيوان - ويقال لفلان قلب عقول ولسان سوءول - وقلوب
عقول فهم " وعقل الشيء يعقله عقلا : فهمه ، ويقال : اعتقلت
فلانا ، أي الفيتة عاقلا . وعقلته صيرته عاقلا ، وتعقل تكسّف
العقل كما يقال : تحكم ، وتكيس - وتعاقل أظهر أنه عاقل -

- (١) فهم وليس بذلك . وفي حديث النهرقان : احب صبياننا النساء
الأهله العقول . وعقل الدواء بطنه يعقله ويعقله أمسك وقيل أمسك
بعد استطلاقه ، وما سبق تبين من معان العقل في اللغة : الحجر
كان أول خاصية من خصائص العقل . هي المنع والكف لا عن كل شيء
بل عن بعض الاشياء فقط وبأني هنا دور الشارع فيحدد مايجب على
العقل أن يحتج عنه ويلجب عليه أن يقوم . وما يخبر في فعله أو تركه
فهو النهي كما قال سبحانه : ■ ان في ذلك لآيات لأولي النهي ■
وعد العقل الحق ، وهو : التصرف من غير ضابط يضبط مايمتنع
عنه وما يفعله ، والعقل قد يضاب بأفة فيختل ويضطرب كما هو :
(٢) الشأن فمن أضلهم الله كما قال سبحانه : ■ لهم قلوب لا يفقهون بها
ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام
بل هم أضل وأولئك هم الغافلون ■ أقول والله التوفيق : الانسان
مسؤول عن تحكيم عقله في كل اموره العاجلة والآجلة والقرآن الكريم الذي
هو الهداية الواضحة خاطب العقل وأمر اصحاب العقول بالتفكير
والاعتبار - كما أن الدين الاسلامي يدعو في نصوص الكتاب والسنة
أهل العقول السليمة الى الاعتبار والتفكير والتدبر - واختلفوا في العقل
هل هو مصدر أو صفة ، فاذا لاحظنا المصدرية فهو مرجع للانسان فيما
يسلكه . واذا لاحظنا الوصفية فمقتد زواله تسقط التهمة والمسؤولية

(١) لسان العرب : ٤٥٨/١١ .

(٢) سورة طه : آية ٥٣ .

(٣) سورة الأعراف : آية ١٧٩ .

فمن زال عنه عقله ، وهذا موضع اتفاق ، فإذا أخذ ما وهب ،
اسقط ما وجب ، والمقل يتفاوت في أهله فمنهم العاقل ومنهم المقول ،
والزيادة المسرفة في جهة من العقل يأتي من النقص المتحيف التي (١)
جهة أخرى وإنه رب عقل كان تاماً صقياً في أمور إلا أنه ضعيف أهله في
أمور أخرى ، والقدر الذي يتعلق به التكليف هو التمييز والقدرة على
التفريق بين الضار والنافع ، وقد قدما قول ابن الانباري : ان الرجل
العاقل هو : الجامع لأمره ورأيه كان من خصائص العقل الجمع بين
المتاثلات والتفريق بين المختلفات ولا بد للعاقل من رأى مستقل يستخلصه
ما يجري حوله ، وإلا كان صاحبه أعمى يقول : أنا مع الناس ان
أحسنوا أحسنت وإن أساؤا أسأت .

وقد أرشد الاسلام كل عاقل ان يوطن نفسه باستقلال الرأى
فان أحسن الناس أحسن وإن أساؤا أجتنب أسامتهم ، وقد أخذ
هذا من قولهم : عقلت البعير إذا جمعت قوائمه كان الانسان بفسير
بعقله يشرد كما تشرد الأبل وتجمع قوائمه بعقله متى عقل . وهذا يرجع
الى أن النفس تريد أن تكون مطلقة فيقيدها العقل - ولكل فريضة في
الانسان شعور لا سهياً لها إلا أن يكون هذا الشعور حراً حتى فسي
التوهم فكان العقل فاصل بين ما هو حقيقة وما هو خيال . فهو اذا يحبس
ما ينبغي أن يحبس ويطلق ما ينبغي أن يترك حراً طليقاً ، ويخيل التي
أن اللغة فرق بين العقل والقلب كالتفريق بين الفاعل والمفعول .
فالمقل يقوم به التمثل والقلب مفعول فان المفعول يطلق في اللغة
أما على نفس القلب أو ما يحمله القلب ، وعلى هذا يكون القلب في اللغة

(١) قال سبحانه : ■ لهم قلوب لا يفقهون بها ■ وقوله ■ فانسبها لانسى الأبحار ولكن تحس القلوب التي في الصدور ■ وهذا المعاني كلاً مجتمعة ومفتتحة يؤخذ من ضمنها ان العقل الانساني مدعو الى التفتح والنمو ، والشحرك حين يعتمد عن الخرافات والباطل ويمكن من النظر في هذا الكون وما حوله فهيدرك الحقيق ويتفتح بنور الله وهدايتة وتتكشف له اسرار ذلك ، ان الانسان بفطرته السليمة محمول على اتخاذ عقائد لديه يطمئن لها ويهتدى بنورها ، ولكن كثيراً من المتدينين انصرفوا عن الفطرة السليمة واتبعوا أهواءهم وما لوامع شهواتهم وقلدوا آباءهم وقادة أديانهم بدون نقد ولا تحقيق فضلوا وأضلوا حتى جاء الاسلام فأراد أن يرجع الفطرة السليمة أهلها فحرم على أهله هذا الضرب من العقائد الزائفة وشرط أن يكون أساسها العقل وسندها الدليل ، وحكم العقل مظهر من مظاهر السلوك الانساني ولأجل أن يرفع طريقة العقل الخاص على ما يمترضه مسن العوائد الواهية أنما باللائمة على مبدأ التقليد فنقضه وعلى أصل التقديس القديم فهدمه ونص على الواقعين مع هاتين المقتتين فقال جل ذكره : ■ وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ■ وهذا الاتجاه في الاعتماد على العقل لا عهد للانسانية

عادات

- (١) سورة الحج : آية " ١٠٤ " سورة البقرة : آية " ١٧٩ " الاعراف
- (٢) سورة البقرة : آية " ١٠٤ " سورة البقرة : آية " ١٧٩ "

به الا في العلم الكونية فليس على المسلم بموجب الأصل الاسلامي
أن يتناول عقيدة بدون أن يحكم عقله فيها ويدلّل عليها ، حتى
سأخ لأصحاب الاصول من المسلمين أن يفرضوا ان ايمان العقل لا يقبل
منه ، لأن العقل من صفات التمييز بين الحق والباطل ، والحسن
والقبح والخير والشر - كما أحاطوا التكليف في جميع الفروع الشرعية
بالعقل فاذا تعطل فلا تكليف - ولهذا وصف - الاسلام بأنه دين
الفطرة ان هو يتماشى مع النظام الذى أوجده الله في كل مخلوق كامل
فهو يسائر مقومات الانسان الجسمية والعقلية في آن واحد بل يحمل على
تقويتها وترويضها حتى تقوم بواجبها الفطرى ، فلا يعطل فريضة
ولا يقف سدا أمام طاقات الفطرة بل يقوى فيها نوازع الخير ويكشف عما
في الحياة من نفع وضر وبذلك امتاز على غيره من الأديان لأنه دين
المعدل بين مطالب الروح ومطالب الجسد ، فهو لا يأمر الآخذ به
أن يحرم نفسه من متعة مادية وملذة جسدية مادام يتناولها عن طريقها
المشروع وبحدّها المعدل حتى أن أكثر الآيات القرآنية التي تحض
على نيل منزلة روحانية تحض في آن واحد على نيل مكانة مادية ،
يقول الله سبحانه * وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك
من الدنيا واحسن كما أحسن الله اليك ■ فان انحرفت النفوس عن
الفطرة هل هذا الدين بتشريعاته الجارية على وفق ما يدركه العقل
ويشهد به ليرجع تلك النفوس الضالة الى حظيرة الفطرة السليمة ويهتدى

(١)

(١) الى اتباع الطريق المستقيم . قال تعالى : * فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ■

(٢) والفطرة المرادة هي قوله تعالى : * فطرة الله التي فطر الناس عليها ■

(٣) هي كما قال ابن عاشور الحالة التي خلق الله عليها ~~خلق~~ النوع الانساني

سألنا من الاختلاط بالمعادات الفاسدة ■ والأوهام ، والباطيل ■

صالحا لصدور الفضائل عنه كما شهد به قوله تعالى : * لقد خلقنا

الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ، الا الذين آمنوا

وعملوا الصالحات * فالتقويم المراد في هذه الآية انما هو تقويم العقل

الذي هو مصدر العقائد الحقة والاعمال الصالحة وان المراد بمرده

أسفل سافلين ، انتقال الناس الى اكتساب الرذائل بالعقائد الباطلة

والاعمال الذميمة ، واذا كان العقل السليم هو طريق الاهتداء السبي

المنهج الصحيح بادراك معنى الخير والشر والباطل ■ ويتضح بوضوح

ان العقل في مقدمة النعم الكبار التي اثنى الله على عباده بها لانه به

يتم التكليف ولا يكون بدونه ، وبه يعرف الباري جل وعلا ويتوجه خطابه

اليها بما فيه من الآيات والاوامر والنواهي ■ وقد اعتبر القرآن الكريم

العقل ونبه على ضرورة التفكير والتحصن ولفظ العقل ومشتقاته وردت في

(١) سورة الرهم : آية " ٣٠ "

(٢) سورة الرهم : آية " ٧٩ "

(٣) الفكر الاسلامي : ٢٨٩ -

- (١) القرآن أكثر من أربعين مرة . يقول العقاد : لا خلاف بين المسلمين وغير المسلمين ان من المزايا العظام مزية العقل والتتويه عليه في أمر العقيدة ، وأمر الشبهة والتكليف مع كتب الأديان الكبرى اشارة صريحة أو مضمونة الى العقل او الى التمييز ، ولكنها تأتي عرضاً غير مقصودة وقد يلحج فيها القارىء بعض الأحياء شيفاً من الزاوية بالعقل أو التحذير منه (٢) لأنه مؤلة العقائد وباب من أبواب الدعوى والانكار ، ولكن القرآن الكريم لا يذكر العقل الا في مقام التعظيم - والتنبيه الى وجوب العمل والرجوع اليه ولا تأتي الاشارة اليه عارضة - ولا مقتضية في سياق الآية بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة والتكرار في كل معرض من معارض الأمر - والنهي التي بحث فيها المؤمن على تحكم العقل أو يلام فيها المنكر على اهمال عقله وقبول الحجر عليه ولا يأتي تكرار الاشارة الى العقل لمعنى واحد - من معانيه التي شرحها النفسانيون من أصحاب العلوم الحديثة بل هي تشمل وظائف الانسان العقلية على اختلاف اعمالها وخصائصها وتعتمد التفرقة بين هذه الوظائف والخصائص في مواطن الخطاب ومناسباته ، فلا ينحصر خطاب العقل في العقل الوازع - ولا في العقل المدرك - ولا في العقل الذى يناط به التأمل الصادق والحكم السحيح . بل م الخطاب في الآيات

(١) التفكير فريضة اسلامية . ص ٨١٧ .
 (٢) الزاوية . رزى عليه فعلة : غابه وحقره صحاح الجوهري ٦/ ٢٣٦٨ .
 (٣) التفكير فريضة اسلامية : ص ٧-٨ . محمد العقاد

القرآنية كل ما يتسع له الذهن الانساني من خاصة أو غليظة وهي كثيرة لا موجب لتفصيلها في هذا المقام ان هي جميعا ما يمكن ان يحيط به العقل الوازع والعقل المدرك - والعقل المفكر الذي يتولى الموازنة والحكم على المعاني والأشياء -

أقول وبالله التوفيق : العقل ، نور جعله الله في القلب يميز المبد به بين النافع والضار ، والحسن والقبح وهو زمام الانسان الوحيد الذي يمسكه عن اقتحام المهالك القولية والفعلية وقد تعرض العلماء لمكان العقل فبعضهم يقول انه في القلب كما قدمت بينما يرى البعض الآخر انه في الدماغ وكل واحد يؤيد قوله بما يرى من الأدلة المقوية لجانبه والذي أراه شخصيا مع الاعتراف بالقصور ان العقل : نور -

جعل الله في القلب وله اشعة ممتدة الى الدماغ والانسان خلقه الله مترابط الاجزاء محكم الأجزاء . نجد من يصاب في عقله لا يحسن تصرفا ولا توكل اليه الأمور . بينما نجد من أصيب في دماغه في حالة عدم وعي تامة مع اننا نجد المكفوف يمشي في الشوارع والسمرات الضيقة وحده بدون قائد ، وهذا يدلنا على ان النور الذي في القلب يبرى به صاحبه مالا يرى من أصيب في قلبه . فهذا المصاب في قلبه أو دماغه نجده يضلّدم بالجدران ولا يستطيع الاهتداء الى شيء . هذا بالإضافة الى ان بعض العلماء يقول ان القلب هو : العقل ،

(١) قال ابن جرير الطبري في تفسيره لقول الله عز وجل : * ان في ذلك

(٢) لذكرى لمن كان له قلب او انسى السمع وهو شهيد * حدثني يونس

(١) تفسير ابن جرير الطبري : ٩٩/٢٢ ط / الميمنية .

(٢) سورة - ق - : الآية ٣٧ .

قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى ﴿ لمن كان له قلب ﴾ قال : قلب يعقل ما قد سمع من الأحاديث التي ضرب الله بها من عصاه من الأمم ، والقلب في هذا الموضع : العقل وهو من قولهم مالا فلان قلب وما قلبه معه أي : ما عقله معه وابن ذهب قلبك يعني : أين ذهب عقلك وقوله ﴿ او التي السمع وهو شهيد ﴾ يقول أو اصفي لأخبارنا أياء عن هذه القرون التي أهلكناها بسمعه فيسمع الخبر عنهم كيف فعلنا بهم حين كفروا برههم وعصوا رسله - وهو ﴿ شهيد ﴾ يعني : متفهم لما يخبر عنهم شاهد له بقلبه . غير غافل عنه ولا ساه ، ثم قال ابن جرير : ومنجى الذى قلته في ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت الفاظهم فيه والغرض عندى هو . بيان ان القلب يقال له العقل كما نص عليه ابن زيد في تفسير الآية التي ذكرناها آنفا وإذا كنا لا نجزم بصحة هذا القول لكون السند فيه ليس بذاك ولم يكن مرفوعا فإنه على الأقل يلتصق منه ارتباط القلب بالعقل وأنه ان لم يكن القلب هو العقل فالعقل موجود في القلب كما اثبت التجارب المرئية .

(١) يقول القرطبي : هذه السورة تذكرة وموعظه لمن كان

له قلب أي : عقل يتدبر به فكفى بالقلب عن العقل لأنه موضعه قال معناه مجاهد وغيره ■ وقيل لمن كان له قلب ﴿ لمن كان له حياة ونفس مهيأة فمعبى عن النفس الحية بالقلب لأنه وطنها ومعدن حياتها ■ كما قال امرئ القيس الشاعر الجاهلي المعروف :

أعرك معنى أن حبك قاتلي *** وأنتك مهابا تامل القلب يفعل ■

(١) قال يحيى بن معاذ في الكلام على تفسير قوله تعالى * لتنذر من كان حياً * قال القلب قلبان قلب محتش باشغال الدنيا حتى اذا حضراً من الأمور الآخرة لم يدرك ما يصلح ، وقلب قد احتش بأحوال الآخرة حتى اذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدرك ما يصلح لذهاب قلبه في الآخرة ، وقوله تعالى * أو القى السمع اى استمع القرآن يقول العرب القى الى سمعك اى استمع - وهو شهيد اى شاهد القلب قال الزجاج قلبه حاضر فيما يسمع وقال سفيان |

(٢) لا يكون حاضراً وقلبه فائتسب وقال القرطبي في معنى قوله تعالى * لتنذر من كان حياً * الآية .

(٣) قال حيى القلب . قاله قتادة . والضحاك قال عاقلاً - وقال الفخر الرازى (٤) في قوله تعالى ■ ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب * والقلب قد يجعل كناية عن الخاطر والنذير وعند قوم أن محل التفكير هو الدماغ فالله سبحانه وتعالى بين ان محل ذلك هو الصدر ، وتساءل الفخر فقال : هل تدل الآية على ان العقل هو العلم ، وعلى ان محل العلم هو القلب والجواب | نعم لأن المقصود من قوله تعالى * قلوب يعقلون بها ■ هي العلم ، وقوله يعقلون بها كالدلالة على ان القلب آلة لهذا العقل فوجب جعل القلب محلاً للعقل وسمى الجاهل بالعمى لأن الجاهل لكونه متحيراً يشبه الأعمى ، وفي سورة الأعراف عند قول الله عز وجل * لهم قلوب لا يفقهون بها * .

(١) سورة يسن الآية : ٦ ٧

(٢) تفسير القرطبي - ١٥ : ٥٥ .

(٣) تفسير الفخر الرازى - ٦ - ص : ١٦٦ .

(٤) سورة - ق - الآية : ٣٧ .

قال الفخر احتج العلماء بأن محل العلم هو القلب أقول وبالله التوفيق لا شك ان العقل ان لم يكن هو القلب فهو محله وعلاقته به كعلاقته الشار بالأشجار ، وان هناك نورا ساطعا متصلا بالدماغ وهذا هو الذي هو يدل عليه التفكير - والحزن - والغضب الشديد وجميع الصواميل التي تمر بالإنسان . فانا نجد الحزين مشغول القلب داركا للأشياء كلها كما نجد من يصاب في دماغه مشغول القلب زافع البصر - وكذلك من يصاب في عقله لا يواخذ في تلك الحال بما يفعل لأنه لا يدري عما يفعل وهذا من أقوى الأدلة على ان العقل في القلب أو هو هو لأن - الإنسان ما دام سليم - القلب فهو سليم الأقوال والأفعال محسوبة عليه اقواله وافعاله .

(١) وقال أمام الحرمين في كتابه البرهان : تحت عنوان (تصدير السباب بكلام مقنع في العقل .) فانا سنسند حقائق المعلوم الى سدادك العقل ، ولا بد من الاحاطة بحقيقته حسب ما يليق بهذا المختصر . والكلام لا يزال لأمام الحرمين . قال القاضي ابوبكر : العقل مسكن العلوم ان لا يتصف بالعقل خال من المعلوم كلها ، وليس من العلوم النظرية فان النظر لا يقع ابتداء الا مسبوقا بالعقل ، فانحصر فسي العلوم الضرورية ، وليس كلها فانه قد يخلو عن العلوم بالمحسوسات من اختلت حواسه . وان كان على كمال من عقله ثم لم يزل يبحث حتى قال : العقل علوم ضرورية لا يخلو عنها المتصف بالعقل - ولا يتصف بها من لا يتصف بالعقل ثم سهر على ما زعم فاستبان ان العقل علوم ضرورية ، بجواز الجائزات .

واستحالة المستحيلات - ولا يتصف بهذه الفنون الا العاقل كما لا يتصف بها من ليس بعاقل - اقول وبالله التوفيق - هذا الذى ذكره القاضي عن العقل فيه تعقيد وفيه نظر ايضا فانه بنى كلامه على ان العقل من المعلوم وهذا غير مصروف ولم تقف عليه عند عامه من تعرضوا لهذا الموضوع ولم يستدل عليه بنصوص من كتاب او سنة وفي هذه الحال يبقى بدون مرشح،

(١) قال امام الحرمين معلقا على كلام القاضي السابق عن حول العقل " وهذا يريد عليه انه لا يمتنع كون العقل مشروطا بمعلوم وان لم يكن منها وهذا سبيل كل شرط ومشروط ، فان قيل : فما الذى يبطل ما ذكره القاضي رحمه الله في معنى العقل ؟ قلنا : نرى العاقل يذهل عن الفكر في جواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو : عاقل ، فان قيل : فما العقل " عندكم " قلنا : الكلام فيه ليس بالهين وما حوم عليه احد من علمائنا غير الحارث فانه قال : العقل غيره يتأتى بها درك -

المعلوم وليست منها فالقدر الذى يحتمله هذا المجموع ان العقل صفة اذا ثبت امكن للمتصف بها درك التوصل الى العلوم النظرية - ومقدماتها -----
(١) هو: ابوالمعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف

بن محمد بن حنيفة .

الطائفة السيبسي شغل من الزمان تسعاً وخمسون سنة من سني القرن الخامس الهجرى (٤١١ - ٤٧٨) مشهور بالعلم والزهد والتواضع حتى قيل انه ملا المشرق والمغرب وكان امام عصره بنيسابور - وتفقه على ابي الطيب سهل بن محمد الصعلوكى وقدم مرو قصداً لابي بكر بن عبد الله بن احمد القفال المروزي - فتفقه به مسائل بنيسابور سنة ٤٣٨ هـ معجم البلدان ١٨٢/٥ او سير النبلاء

ح ١٣٧/١١ .

من الضروريات التي هي : مستند النظريات - وقد قسم امام الحرمين
المعلوم الى ما يدرك بالعقل وما يدرك بالسمع وما يدرك بهما فقال :
فأما ما يدرك بالعقل فقط فحقائق الأشياء ودرك استحاله المستحيلات
وجواز الجائزات - ووجوب الواجبات العقلية ، لا التكليفية ، الضرورية
منها والنظرية ، وأما ما لا يدرك الا بالسمع ، فوقوع الجائزات وانتقائها
وأما ما يشترك فيه السمع والعقل وذكره ينضبط ما تقدم من القسمين :
فنقول فيه : كل مدرك يتقدم على ثبوت كلام صدق فيستحيل دركه من
سمع فان مستند السمعية كلها " الكلام " الحق الصدق ، وبيان ذلك
بالمثال ان وجود الهاري سبحانه وتعالى وحياته وان له كلاما صدقا لا يشبه
سمع ، فاما من احاط بكلام صدق ، ونظر بعمده في جوازا لرؤية وفي
خلق الأفعال واحكام القدرة فما يقع من هذا القن بعد ثبوت مستند
السمعية فلا يمتنع اشتراك السمع والعقل فيه -

أقول وبالله التوفيق :

ينبغي بعد تعريف العقل وثبوته والتمييز به فلا بد من التفرقة بين السليم وموقفه
(١) والمرضى وتبلده وقصوره لغرض عوائق تموقفه فالعقل السليم موقفه سليم
في الاشياء كلها ينظرها من دائرة تحيط بها كلها - بينما العقل
اليليد أو بصارة أخرى تبلد العقل فهو ما يقتضه طارئ من اعتلال
أو اختلال ولا يكاد ينكر ذلك الماقل من نفسه .

ثم يتصدى له طوران : أحدهما - ان

يعلم قصوره - ويتماذى مضطرب العقل - والثاني : ان يتمازى انه -

مضطرب العقل ام لا .

(١) البرهان في اصول الفقه لامام الحرمين ج ١ ص : ١٤٤ . (الجوسي)

والجملة الا يحكم لمن هذا حاله يتوقف العقد كحكمنا للاول
فيما تقدم - وقد صار معظم الأوائل الى ان يدرك خواص الأجسام
” وحقائقها “ من مواقف العقول فليس من الممكن ان يدرك بالعقل
الخاصية الجاذبه لتحديد في المغناطيس - والله اعلم واحكم وهنا
نترك الكلام في هذا المجال الذي سبق اليه .

(١) كما قال امام الحرمين الحارث بن اسد وتكلم فيه وفي الحقيقة انه
يكفي ما قال من كره الخوض لاسيما في هذه المجاله ونتبعها
بالمعاني الاول من المعاني التي تعمق العقل عن التفكير وهو
* التقليد *

(٢) وهو لغة : جمل الظلاده في العنق - وتقليد الولاة هو : جمل
الولايات في اعناقهم وسنه قول لقيط الأيادي .
وقلدا أمركم لله دركم ***** حب الدراع بأمر الحرب مضطلعا .
واما التقليد في اصطلاح الفقهاء فهو الأخذ بمذهب الغير ممن
غير معرفة دليله .

(٣) والمراد بالمذهب هو : ما يصح فيه الاجتهاد خاصة
والمذهب لغة : الطريق ومكان الذهاب ثم صار عند الفقهاء حقيقة
عرفية فيما ذهب اليه امام من الأئمة من الأحكام الاجتهادية .

(١) الحارث بن اسد المحاسبي ابو عبيد الله من اكابر الصوفية

اصولي واعظ من أوائل المتكلمين من اهل السنة توفي سنة

٢٤٣ هـ ، شذارات الذهب ٢/٢٠٣

(٢) تفسير اضواء البيان في يضح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٤٨٦ ط المدني

(٣) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل تأليف محمد عبد الرحمن الطرابلسي

المصري ج ١ ص : ٢٤ .

مطلق عند المتأخرين من أئمة المذاهب على ما به الفتوى من باب إطلاق

الشيء على جزئه الأهم نحو قوله صلى الله عليه وسلم ■ الحج عرفة *

لأن ذلك هو الأهم عند الفقيه العقلي والله اعلم.

(١) هذا ولا يصح الاجتهاد البتة في شيء يخالف

نصاً من كتاب الله أو سنة ثابتة سالماً من المعارض ، لأن الكتاب

والسنة حجة على كل أحد كائناً ما كان ، لا تسوغ مخالفتها البتة

لأحد كائناً من كان فوجب التقطن ، لأن المذهب الذي فيه التقليد

يختص بالأمور الاجتهادية ولا يتناول ما جاء فيه نص صريح من الوحي

سالم من المعارض - اقول بالله التوضيح ■ تعريف المذهب الانف

الذكر يدل على ان اسم المذهب لم يتناول مواقع النصوص الشرعية

السالمة من المعارض - وذلك امر لا خلاف فيه لأجماع العلماء

على ان المجتهد المطلق اذا اقام باجتهاده دليلاً مخالفاً لنص من

كتاب أو سنة أو اجماع ، ان دليله ذلك باطل بلا خلاف .

(٢) وانه يرد بالقادح المسمى في الأصول بفساد الاعتبار . وفساد

الاعتبار الذي هو مخالفة الدليل لنص أو اجماع من القوادح التي

لا نزاع في ابطال الدليل بها واليه الاشارة بقول صاحب مرافعي

السعود في القوادح : والخلف للنص أو اجماع دعاء ■ فساد

الاعتبار كل من وعى ، قال الشيخ الآمين عليه رضوان الله بعد ابراره

شهاد الأصول السابق في القوادح ■ وما ذكرنا نعلم - انه

لا اجتهاد اصلاً ولا تقليد اصلاً في شيء يخالف نصاً من كتاب -

(١) أضواء البيان ج ٧ ص ٤٨٦ تأليف الشيخ / محمد الآمين

رحمة الله .

(٢) أضواء البيان في اوضح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٤٨٢ .

رسالة الشيخ داود ص ٤٨٦ / ٤٨٦ واخرجه السائر ج ٥ / ٤٩٠ والرامي

ص ٤٩٠ / ٤٩٠ والزمزم ج ٥ / ١٤٧

أو سنة أو اجماع - وإذا عرفت ذلك فاعلم أن بعض الناس من
 المتأخرين أجاز التقليد ولو كان فيه مخالفة نصوص الوحي كما ذكرنا
 أقول هالكة التوفيق الذي يشر إليه الشيخ هنا قد صرح في غير
 هذا الموضوع أنه : الصاوي واضربه - وعلق أكثر المقلدين للمذهب
 في هذا الزمان وازمان قبله - وبعض العلماء منع التقليد
 مطلقاً ومن ذهب إلى ذلك ابن خهز منداد من المالكية - والشوكاني
 (١) في القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد - والتحقيق أن التقليد
 منه ما هو جائز ومنه ما ليس . بجائز ومنه ما خالف فيه المتأخرون

(١) ابن خهز هو : منداد . اسمه : محمد أبو بكر بن
 خهز - وهو محمد بن أحمد بن عبد الله قال ابن فرحون
 ورويت على كتبه بخطه محمد بن أحمد بن علي بن اسحاق
 كنيته أبو عبد الله - تفقه على الأبهري وله كتاب كبير في
 الخلاف - وكتاب في أصول الفقه . وكتاب في أحكام
 القرآن . وعنده شواهد عن مالك وله اختيارات كقوله في
 أصول الفقه أن العبيد لا يدخلون في خطاب الأحرار
 وأن خير الواحد يوجب العلم ، وفي بعض مسائل الفقه
 حكاية عن مالك في التيمم أنه يرفسح الحـ حدث
 ولم يكن بالجيد النظر ولا قوى الفقه . وقد قال فيه
 الباجي أبو الوليد . لم اسمع له في علماء العراق ذكر
 كان بجانب الكلام ينافر أهله حتى يومئذ ذلك إلى مناقرة
 أهل السنة وحكم على الكل منهم بأنهم من أهل الأهواء
 الذين قال مالك فيهم ما قال . الديباج المذهب

المتقدمين من الصحابة وغيرهم من الثلاثة المفضلة -

العقل الثاني محرر العقل

ذكر أدلة التقليد وأقسامه ■

(١) أما التقليد الجائز الذي لا يكاد يخالف فيه أحد من المسلمين فهو تقليد العامي علما اهلا للفتيا في نازلة زلت به ، وهذا الشروع من التقليد كان شائعا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف فيه فقد كان العامي يسأل من شاء من الصحابة عن حكم النازلة تنزل به فيفتيه فيعمل بفتياه . وإذا نزلت به نازلة أخرى لم يرتبط ، بالصحابي الذي أفتاه أو لا بل يسأل عنها من شاء من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم - ثم يعمل بفتياه . قال صاحب نشر البينوسود شرح مرافق السعود : رجوعه لغيره في تأخر - يجوز للأجماع عند الأكثر يعني . ان العامي يجوز له عند الأكثر الرجوع الى قول غير المجتهد الذي - استفتاه أولا في حكم آخر لأجماع الصحابة رضي الله عنهم على انه يشعوخ للعامي السؤال لكل عالم . ولأن لكل مسألة حكم نفسها فكلما لم يتعين الأول للاتباع في المسألة الأولى الا بعد سؤاله . فكذا في المسألة الأخرى .

(٢) قاله الخطاب شارح مختصر خليل ، قال القراني : أنمقد الأجماع

(١) أضواء البيان ج ٧ ص : ٤٨٧ .

(٢) هو محمد بن محمد الخطاب المكي بأبي عبد الله ولد بمكة ونشأ

بها وأخذ عن والده ر . ابن عبد الغفار . وقاضي المدينة محمد

بن أحمد السخاوي وكان حافظا محققا توفي بطرابلس الغرب سنة

٩٥٤ هـ وكانت ولادته سنة ٩٠٢ هـ الفتح المبين في طبقات الاصوليين

٢٥/٣ والاعلام ٢٨٦/٧ ط ٣ .

على أن من أسلم فله أن يقلد من شاء من العلماء من غير حرج
 واجمع الصحابة على أن من استثنى أبا بكر وعمر وقلة هما فله أن يستثنى
 أبا هريرة ومعاذ ابن جبل وغيرهما - وجعل بقولتهما بخير نكير فمن
 الدعاء رفع هذين الأجماعين فعليه الدليل - نشر البنود ٣٠٤٨/٢

أقول وبالله التوفيق : وما ذكره القرافي من

(١) انعقاد الاجماع صحيح كما لا يخفى ، وقال ابن القيم : في
 تفصيل القول في التقليد وتقسيمه له الى ثلاثة اقسام فقال : وانقسامه
 الى ما حرم .

(٢) القول فيه والافتاء به . والى ما يجب الصبر اليه . والى ما يسوغ
 من غير ايجاب ، وذكر ان النوع الأول ينقسم الى ثلاثة اقسام
 احدها الاعراض عما انزل الله وعدم الالتفات اليه ككفاً بتقليد
 الأباء ، والثاني : تقليد من لا يعلم المقلد انه أهل لأن يؤخذ
 بقوله ، الثالث التقليد بعد قيام الدليل وظهور الحجة على خلاف
 قول المقلد . والفرق بين هذا وبين النوع الأول ان الأول قلد
 قيل تمكنه من العلم والحجة . وهذا قلد بعد ظهور الحجة له فهو
 أولى بالذم ومعصيته الله ورسوله صلى الله عليه وسلم - وقد ذم الله
 سبحانه هذه الأنواع الثلاثة من التقليد .

(٣) في غير موضع كما في قوله تعالى * وإذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله
 قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولوكان أباءهم لا بمقلون شيئاً ولا
 بهتدون * .

(١) اعلام الموقعين ج ٢ ص * ١٦٨ .

(٢) نص المرجع السابق .

(٣) سورة البقرة الآية :- ١٧ .

وقال جل ذكره * وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير
الا قال مترفوها *

(١) انا وجدنا آباءنا على أهدىٰ منّا على آثارهم مقتدون قل ولو جنتكم بأهدىٰ

(٢) ما وجدتم عليه آباءكم * وقال تعالى * واذا قيل لهم تعالوا الى

ما انزل الله والى الرسول قالوا : حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا .

وهذا في القرآن كثير لا يكاد يحصر - يذم الله من اعرض عما انزله

وقدح بتقليد الآباء وهنا تسأل المؤلف فقال : لماذا ذم الله من

قلد الكفار والآباء الذين لا يعقلون شيئا ولا يهتدون . ولم يذم

(٣) من قلد العلماء المهتدين بل قد امر بقوله * فسألو أهل الذكر ،

وهم أهل العلم وذلك تقليد لهم ، وهذا امر لمن لا يعلم بتقليد

من يعلم ،

(٤) ثم تولى ابن القيم الأجابه هنا على هذا السؤال فقال : انه

سبحانه ذم من اعرض عما انزله الى تقليد الآباء وهذا القدر من

التقليد هو ما اتفق السلف والأئمة الاربعة على ذمه وتحريمه واما

تقليد من بذل جهده في اتباع ما انزل وخفي عليه بعضه فقلد فيه

من هو اعلم منه فهذا محمود غير مذموم . وأجور صاحبه غير مأزور

وقال تعالى *

(١) سورة الزخرف الآية : ٢٢

(٢) سورة المائدة الآية : ١٠٤

(٣) سورة النحل الآية : ٤٣

(٤) اعلام الموقعين ج ٢ ص : ١٦٨ .

- (١) ■ ولا تقف ما ليس لك به علم ■ والتقليد ليس يعلم باتفاق أهمل العلم وقال جل ذكره :
- (٢) ■ وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لاتعلمون ■ وقال ايضا ■ اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء ■ فامر باتباع المنزل خاصة ، والمقلد ليس له علم ان هذا هو المنزل وان كان قد تبينت له الدلالة في خلاف ، قول من قلده ، فقد علم ان تقليده في خلافه اتباع لغير المنزل . وقال تعالى ■ فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ورسوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأيلا .
- (٣) ■ اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء ■ فامر باتباع المنزل خاصة ، والمقلد ليس له علم ان هذا هو المنزل وان كان قد تبينت له الدلالة في خلاف ، قول من قلده ، فقد علم ان تقليده في خلافه اتباع لغير المنزل . وقال تعالى ■ فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ورسوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأيلا .
- (٤) ■ اتبعوا ما انزل الله يعني ■ بالقول والعمل - والفيء وجدنا
- (٥) ■ اتبعوا ما انزل الله يعني ■ بالقول والعمل - والفيء وجدنا

- (١) سورة الاسراء الآية : ٣٦ .
- (٢) سورة الاعراف الآية : ٣٣ .
- (٣) سورة الاعراف الآية : ٣ .
- (٤) سورة النساء الآية : ٥٩ .
- (٥) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢١٠ .

قال الشاعر :

فألفيته غير ستمتب ***** ولا ذاكر الله إلا قليلا

(١) الثانية قوله * أو لو كان آباؤهم * الألف للاستفهام وفتحت الواو لأنها واو المطف عطف جملة كلام على جملة لأن غاية الفساد في الالتزام أن يقولوا : تتبع آباؤنا ولو كانوا لا يعقلون " فقرأوا على التزامهم هذا - إذ هي : حال آبائهم ، قال القرطبي قال : علماؤنا ، وقوة الفاظ هذه الآية تعطى إبطال التقليد - ونظيرها

(٢) قوله تعالى ■ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول - قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا * وهذه الآية والتي قبلها مرتبطتان بما قبلهما وذلك أن الله سبحانه أخبر عن جهالة العرب فهمنا تحكمت فيه بأرائها، السفهه في البحيره - والسائيه - والوصلية - فاحتجوا بأنه أمر وجدوا عليه آباءهم فاتبعوهم في ذلك وتركوا ما أنزل الله على رسوله وأمر به في دينه . فالضمير في لهم عائدا عليهم في الآيتين جميعا - ثالثا تعلق قوم بهذه الآية في ذم - التقليد لزم الله تعالى الكفار باتباعهم لأبائهم في الباطل واقتدائهم بهم في الكفر والمعصية . وهذا في الباطل صحيح أما التقليد في الحق فاصل من أصول الدين وعصمة من عصم المسلمين يلجأ اليها الجاهل المقصر عن درك النظر - واختلاف الملنأ في جوازه -

(١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢١٠ ط دار الكتب المصرية

(٢) الفخر الرازي ج ٣ ص ٨٠

في مسائل الأصول - وأما جوازه في مسائل الفروع فصحيح الرابعه
التقليد عند العلماء حقيقة - قبول قول بلا حجة وعلى هذا فمن
قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم من غير نظر في معجزته يكون
مقلداً وأما من نظر فيها فلا يكون مقلداً ، وقال الفخر الرازي في
قوله تعالى ﴿ ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع
إلا دعاءً وناداً ﴾ صم بكم عي فهم لا يعقلون ■ اعلم انه تعالى لما
حكى عن الكفار انهم عند الدعاء الى اتباع ما انزل الله تركوا
التفكر والتدبر وأخلدوا الى التقليد ، وقالوا : ■ بل نتبع
ما ألفنا عليه آباءنا ■ ضرب لهم هذا المثل .

(١) تنبيهها للسامعين لهم انهم انما وقعوا فيما وقعوا فيه بسبب ترك
الأصغاء وقلة الاهتمام بالدين فصيروهم من هذا الوجه بمنزلة الأنعام
ومثل هذا المثل يهذ السامع معرفة بأحوال الكفار وحقر السامع

- الكافر نفسه اذا سمع ذلك فيكون كسر القلب . وتضييقاً لصدره
حيث صيره كالبهيمة فيكون في ذلك نهاية الزجر والردع لمن يسمعه
عن ان يسلك مثل طريقه في التقليد - وفيه مسائل أيضا : ينعق
الراعي بالغنم اذا صاح بها ، وأما نطق الغراب بالغين المعجزة
وللعلماء في هذه الآية طريقان أحدهما تصحيح المعنى بالأضمار
في الآية - والثاني اجراء الآية على ظاهرها من غير اضمار . اما
الذين اضمروا فذكروا وجوها الأول وهو قول الأخفش والزجاج وابن
قتيبة ، كانه قال : ومثل من يدعو الذين كفروا الى الحق كمثل
الذين ينعق فصار الناعق الذي هو " الراعي " - بمنزلة الداعي

الى الحق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر الدعاة الى الحق
 وضار الكافر بمنزلة الغنم المنعوق بها ووجه التشبيه ان البهيمة
 تسمع الصوت ولا تفهم المراد وهو لا الكفار كانوا يسمعون صوت الرسول
 صلى الله عليه وسلم والفاظه - وما كانوا ينتفعون بها ومعانيها -
 لا جرم حصل وجه التشبيه . الوجه الثاني : مثل الذين كفروا فسي
 دعائهم كالتهم من الأوثان كمثل الناق في دعائه ما لا يسمع كالغنم
 وما جرى مجراه والبهائم لا تنتفع . فشمه الأصنام في انها لا تنتفع
 بهذه البهائم فاذا كان لا شك ان من دعا بهيمة عند جاهلا فسن
 دعا حجرا أولى بالذم والجهل والفرق بين هذا القول وما قبله ان
 هاهنا المحذوف هو : المدعو ، وفي القول الذي قبله المحذوف
 هو الداعي القول الثالث قال ابن زيد : مثل الذين كفروا في -
 دعائهم كالتهم كمثل الناق في دعائه عند الجبل فانه لا يسمع
 الا صدى صوته فاذا قال : يا زيد يسمع من الصدى يا زيد .

(١) فكذلك هؤلاء الكفار اذا دعوا هؤلاء الأوثان لا يسمعون الا ما تلفظوا به
 من الدعاء والنداء أقول بالله التوفيق . . بعد بحث طهيل للموضوع
 خلص الفخر : الى تساؤلات تتعلق بالمقلد فقال : " يقال للمقلد
 هل أنت تعترف بأن شرط جواز تقليد الانسان ان يعلم كونه محققا
 ام لا ؟ فان اعترفت بذلك لم تعلم جواز تقليده الا بعد ان تعترف
 كونه محققا فكيف عرفت انه محق وان عرفت بتقليد آخر لزم التسلسل
 وان عرفت بالمقلد فذلك كاف فضلا حاجة الى التقليد ، وان -

قلت ليس من شرط جواز تقليده ان يعلم كونه حقا فان قد جوزت تقليده . وان كان مطلا فاذا انت على تقليدك لاتعلم أنك محق أو مطل . واخلف قوله في آخر بحثه بأنه يجب طلب العلم بالدليل لا بالتقليد . وقال : انما ذكر الله جل هذه الآية عقب الزجر عن اتباع خطوات الشيطان تنبيها على ان لا فرق بين متابعة وسامع الشيطان وبين متابعة التقليد وفيه اقوى دليل على وجوب النظر . والاستدلال وترك التمهّل على ما يقع في الخاطر من غير دليل أو على ما يقوله الغير من غير دليل . وقوله في الآية الكريمة : لا يعقلون شيئا * لفظ عام ومعناه الخصوص .

(١) وقال صاحب تفسير المنار في قوله تعالى : * واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله . قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا * أي واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبرهان . * اتبعوا ما انزل الله اليهم ولا تتبعوا من دونه أولئك * قالوا : لا . نحن لا نعرف ما انزل الله . بل نتبع ما الفينا . أي وجدنا عليه آباءنا * وهو * ما تقلدناه من ساداتنا وكبرائنا وشيوخ علمائنا فلم يخاطب هؤلاء ببطلان ما هم عليه وتشجيعه خطابا اليهم بل حكى عنهم حكاية يبين فساد مذهبهم فيها كأنه انزلهم منزلة من لا يفهم الخطاب ولا يعقل الحجج والدلائل كما بين ذلك بالتمثيل - ولو كان للمقلدين قلوب يفهمون بها لكانت .

(١) هذه الحكاية بأسلوبها لتفجيرهم من التقليد كافيهم فانهم في كل ملية
وجيل يرمعون عن اتباع ما انزل الله استثناسا بما افوه ما ألفوا
آباءهم عليه وحسبك بهذا شناعة اذ العاقل لا يوعثر على ما أنزل
الله تقليداً حد من الناس وان كهر عقله وحسن سيره اذ ما من عاقل
الا وهو : عرضة للخطأ في فكره وما من مهتد الا محتمل ان يضل
في بعض سيره ، فلا فقه في الدين الا بما أنزل الله ولا معصوم
الا من عصم الله ، فكيف يرغب العاقل عما انزل الله الى اتباع
الآباء مع دعواه الأيمان بالتنزيل على انه لو لم يكن مؤمناً بالوحي
لوجب ان ينفره عن التقليد بقوله : اولو كان آباؤهم لا يعقلون
شيئاً ولا يهتدون : قال وقال البيضاوي أي : لو كان آباؤهم جهلة
لا يفكرون في أمر الدين ولا يهتدون الى الحق لا يتفهم - وهو دليل
على المنع من التقليد لمن قدر على النظر او الاجتهاد . واما اتباع
الغير في الدين اذا علم بدليل ما أنه محق كالأنبياء والمجتهدين
في الأحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما أنزل اليه .
ونقله عنه الأوسى بغير عزو ووصله بأيه : فأسألوا اهل الذكر ان كتبت
لا تعلمون : وفيه انه لم يفرق في التقليد بين القطعي المعلوم
من الدين بالضرورة وهو : لا يجوز التقليد فيه البتة بل ...
فاحكام القضاء وسياسة الأمة هذا هو الذي يشترط فيه القدره على
النظر والاستدلال ولم يفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فيما
يبلغه عن الله تعالى لمن قامت عنده الحجة على ثبوته فهو لا يكون
الا محققاً ومن المجتهد الذي لا يمكن العلم بأنه محق الا بالوقوف .

(١) تفسير النار ج ٢ ص : ٩١ ط الثالثة .

٥٠ - سورة النحل الآية ٤٧

على دليله وفيه وقوله تعالى : ﴿ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

في طلب السؤال عن امر قطعي معلوم بالضرورة وهو كون الرسل رجالا يوحى اليهم - لا عن رأى اجتهدى وقال الجلال وغيره :
لا يعقلون شيئا من أمور الدين ، وتعقبه الاستاذ الأمام بقوله :

عقل الشيء معرفة بدلائله وفيه بأسبابه ونتائجه . (١)

وقال ابن جرير الطبري : لا يعقلون

شيئا من دين الله وفرائضه وأمره ونهيهِ ، فاتبعوا على ماسلكوا . (٢)

من طريق هوتم بهم في أفعالهم ، ولا يهتدون لرشد ،
فهتدى بهم غيرهم هتدى بهم من طلب الدين وأراد الحق والصواب ، يقول تعالى لهؤلاء : ﴿ فكيف أيها الناس تتبعون -
ما وجدتم عليه آباءكم فتكون ما يأمركم به ربكم وأبائكم لا يعقلون
من أمر دين الله شيئا . ولا هم مصبون حقا ، ولا متركون ،
رشدًا ، وإنما يتبع المتبع ذا المعرفة بالشيء المستعمل له
في نفسه قاما الجاهل فلا يتبعه فيما هو به جاهل إلا من
لا عقل له ولا تعييز . ﴾

اقول والله التوفيق :

المقلد أصم يقاد وليس لديه سلاح للمقاومة وهكذا

(١) تفسير ابن جرير الطبري - ٢ ص ٢٩ ط الباب الخليلي وأولاده

(٢) نفس المرجع السابق .

(١) مفهوم من تعريف القرطبي للتقليد حيث قال وهو : في اللغة

مأخوذ من قلاده البعير فان العرب تقول : قلدت البعير اذا
جملت في عنقه جيلا يقاد به فكان المقلد يجعل امره كله لمستن
يقوده حيث شاء وكذلك قال الشاعر :

فلقد امركم الله بركم ثبت الجبان ... بامر الحرب مضطلعا .

وقد تقدم هذا البيت في تعريفني للتقليد وقال القرطبي
في اثنا كلامه على التقليد انه ليس طريقا للحلم ولا موصلا له
لا في الأصول ولا في الفروع : وهو قول

(٢) جمهور العقلاء والعلماء خلافا لما يحكى عن جهال الحشوية :

والتعليمية من انه طريق الى معرفة الحق وان ذلك هو : الواجب
وان النظر والبحث حرام والأحتجاج عليهم في كتب الأصول قال
ابن عطية : اجمعت الأمة على ابطال التقليد في العقائد وذكر
فيه غيره خلافا كالقاضي ابي بكر بن العربي .

(٣) قال بعض الناس يجوز التقليد في امر التوحيد

(١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢١٠ ط دار الكتب المصرية .

(٢) الحشوية : هم قوم تمسكوا بالظاهر فذهبوا الى التجسيم وغيره

وهم من الفرق الضالة ، البرهان ج ١ / ١١٢ .

(٣) ابو بكر بن العربي هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن

أحمد المصروف بابن العربي المعافى الأندلسي الاشبيلي الحافظ

كنيته أبو بكر ولقب بالقاضي كان اماما من ائمة المالكية أقرب

الى الاجتهاد من التقليد فقيها محدثا اصوليا مضرا ،

ولد بآشبيلية ٤٦٨ متوفي في مراكش وحمل ميتا الى قاس ،

سنة ٥٤٣ هـ ودفن بباب المحروق من قاس ، الفتح العيين في

طبعات الأصولين ج ٢ ص ٢١ ط ٢ .

(١) وهو خطأ لقوله تعالى : ﴿ انا وجدنا آباءنا على أمة ﴾ الآية
قدسهم على تقليدهم آباءهم وتركهم اتباع الرسل ولأنه فرض على
كل مسلم تعلم امر التوحيد والقطع به .

(٢) وذلك ■ يحصل الا من جهة الكتاب والسنة فإنهم مقلدون وهذا
قال ابن عباس : وقد اكثروا أهل الزيغ القول على من تسبوا
بالكتاب والسنة انهم مقلدون وهذا خطأ منهم بل هو بهم اليق
وبهذا صيغهم اخلق ان قبلوا قول ساداتهم

(٣) فكانوا داخلين فيمن ذمهم الله بقوله ■ ربنا انا اطعنا ساداتنا
وكبرائنا فأضلونا السبيلا ■ وقوله ■ انا وجدنا آباءنا على أمة وانا
على آثارهم مقتدون ■ ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم " فانتقمنا
منهم " الآية فيمن سبحانه أن الهدى فيما جاءت به رسله وليس
قول أهل الأثر في عقائدهم ■ انا وجدنا آباءنا واطعنا
سادتنا وكبرائنا بسبيل لأن هؤلاء نسبوا ذلك الى التنزيل والى
متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم واولئك نسبوا افكهم الى أهل
الباطل فازدادوا بذلك في التضليل الا ترى ان الله سبحانه .

(٤) أثنى على يوسف في القرآن حيث قال ■ انى تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله وهم بالأخرة هم كافرون واتبعتم ملة ابائى ابراهيم واسحاق
صعقوب ما كان لنا . الى قولهم رد لشركونه

(١) سورة الزخرف الآية ٢٢ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٦٧ .

(٣) سورة يوسف الآية ٣٠ . الخ خرى الآية ٢٧

(٤) سورة يوسف . ٧٨

- (١) ان تشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ■
فلما كان آباؤهم عليه الصلاة والسلام أنبياء متبعين للوحي وهو :
الدين الخالص الذي ارتضاه الله .
- (٢) كان انتهاء أباؤهم من صفات المدح . قال الفخر الرازي ■
ان الله امرهم ان يتبعوا ما انزل من الدلائل الباهرة فهم قالوا ■
لا نتبع ذلك وانما نتبع أباؤنا وأسلاننا .
- (٣) فكانهم عارضوا الدلالة بالتقليد . واجاب الله عنهم بقوله ■ اولو كان
آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ■ الواو في " اولو " واو ■
العطف دخلت عليها همزة الاستفهام للتوبيخ لأنها تقتضى الأقرار
بشيء ■ يكون الأقرار به فضيحة .
- (٤) كما يقتضى الأخبار عن المستفهم عنه : قال الامام الغزالي ■
بعد ان عرف التقليد بمثل ما قدمنا حيث قال : حاصل تعريف
العلماء للتقليد منحصر في انه قبول القول بلا دليل لأنه قبول القول
اذا بين دليله ليس بتقليد بل هو عمل بالدليل . أقول بالله
التوفيق . معنى هذا الكلام منحصر في نقطتين : سبق الكلام
عليهما بدون تفصيل ونفصل ذلك هنا أولا ان التقليد ليس طريقا
للعلم ثانيا انه أى : التقليد - هو قبول القول بدون بيان
الحجة ولا يورى الى اصل العلم ولا الى فروعه . ولا يورى الى
معرفة .

- (١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ١١٢ .
(٢) تفسير الفخر الرازي ج ٥ ص ٦ ط الأولى .
(٣) نفس المرجع السابق .
(٤) المستصفى للامام الغزالي ص ٥١٦ .

الحق يقول الغزالي : وما عثرت على من خالف في هذا غير طائفة قليلة وقد بينت ان هذه الطائفة هي : الحشوية والتعليمية وخلافهما غير معتبر ولا يعتمد به اقول وبالله التوفيق على أية حال البحث عن الدلائل مطلوب ونحن مأمورون بأن لا نقولوا حلالا ولا حراما الا بنص من كتاب او سنة حرم ذلك واحل ذلك . ثم بدأ الغزالي يبين اوجه بطلان قول الحشوية والتعليمية . فقال : بطلان قول هذه الطائفة من اوجه الأول هو ان صدق المقلد لا يعلم ضرورة فلا بد من دليل يعلم صدق الرسول صلى الله عليه وسلم - بمعجزته وصدق كلام الله بأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن صدقه - وصدق أهل الاجتماع بأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن عصمتهم وسنن واقع التعريف تدرك انه حيث لم تقم حجة ولم يعلم الصدق بضرورة ولا بدليل فالاتباع فيه اعتماد على الجهل - الوجه الثاني بالزاسم بالحجة بطريق الاستفسار فيقول لهم : أنتم تحيلون الخطأ على مقلدكم أم تجوزونه فإن جوزتموه فأنكم شاكون في طاعة مذهبكم وإن أحلتموه فهم عرفتم استحالة بضروره أم ينظر ههنا السؤال واحاله التي ستأتي ان شاء الله يصح المقلد امام أمرين أحدهما مر - والاحتجاج باتباع الواد الأعظم لا دليل فيه لانه قبول قول بدليل كذلك قو لهم ان الناظر مشروط في شبهات وقد كثر ضلال الناظرين فترك الحظر وطلب السلامة أولى وقد أجاب الناصبون على هذه الشبهة فقالوا :

وقد كثر خلال المتكلمين من اليهود والنصارى - فهم تفرقون بين
تقليدكم وتقليد سائر الكفار حيث قالوا " وانا وجدنا آباءنا على أمة
وانا على آثارهم مقتدون ■

ثم نقول اذا وجبت المعرفة كان التقليد جهلا وضلالا فكانكم حملتم
هذا خوفا من الوقوع في الشبهة كمن قتل نفسه جوعا وعطشا خيفة
ان يعض بلقة او يشرب بشربة لو اكل وشرب . وكالمرضى يترك
العلاج راسا خوفا من ان يخطئ في العلاج وكمن يترك التجارة
والحرارة خوفا من نزول صاعقه فيختار الفقر خوفا من الفقر .

الشبهة الثانية

المحاوره سيد الخيبرية والتمذيعه للتقليد

٢٣ تسكمهم بقوله تعالى ■ ما يجادل في آيات الله الا الذين -
كفروا ■ وانه نهى عن الجدل في القدر والنظر يفتح باب -
الجدال ، واجاب المانعون بان النهي عن الجدل بالباطل كما
قال تعالى ■ وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ■ بدليل قوله
تعالى ■ وجادلهم بالتى هي أحسن ■ فاما القدر فنهاهم عن
عن الجدل فيه ، اما لأنه كان قد وقفهم على الحق بالنص -

فمنهم عن المجارة في النص ، او كان في بدء الاسلام فاحتروز عن
أن يسمعه المخالف فيقول هؤلاء بعد لم تستقر قدمهم في الدين
أو لانهم كانوا مدفوعين الى الجهاد الذى هو أهم عندهم ■ -

٢٤ معارض المانعون هؤلاء بقوله تعالى ■ ولا تقف ما ليس لك به علم ■

(١) المستضى ج ٢ ص ١٨ ط شركة الطباعة الفنية المتحدة .

٢٥ سورة غافر (١٠٤) ع

٢٦ سورة الرعد (١٣) ع

- ١ - وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وقوله جل ذكره ■
- ٢ - وما شهدنا إلا بما علمنا ﴿ وقوله ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ هذا كله ٢ -
- ٣ - نهي عن التقليد وأمر بالتعلم ولذلك عظم شأن العلماء وقال تعالى ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ وقد ورد في الحديث .
- (١) " يحصل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وتأويل الجاهلين " ولا يحصل هذا بالتقليد بل بالعلم اقول والله التوفيق .

- (١) الحديث رواه ابن الصلاح في رحلته بجمل هذا العلم على انه فعل لم يسم فاعله يقول من كل خلف عدوله " وللمعنى ان الخلف هو : العدولة بمعنى انه عادل كما يقال : شكور بمعنى : شاكور ويكون الـ"باء" للمبالغة والمعنى ان العلم يحصل عن كل خلف كامل في عدالته ، والحديث ضعيف ، لأنه لا يعرف الا من طريق معان بن رفاعه ولا يعرف الا به وهو اما معضل او مرسل ، وان كان مرسلا فمن طريق ابراهيم بن عبد الرحمن وهو لا يعرف في غير هذا واشهر طريقه عن معان بن كلثوم دائرة عليه ومسان بن رفاعه السلمي هذا ضعفه ابن معين وابو حاتم الرازي - والجوزجاني وابن حبان - وابن عدي - ووثقه علي بن المديني - والحديث ضعيف بل ذهب بعضهم - الى القول بوضعه - والله اعلم .

١ - سورة البقرة (١٠٦)

٢ - سورة يوسف (٨١)

٣ - سورة الرافضيا (١٠٦)

هذا الموقف امام التقليد صحيح ولاكن لا يدخل فيه العامي فليس
امانه سوى التقليد ولا سبيل له سواء وقتيا المقلد هي : سبيله
وهي : ايضا دليله ولا نزاع في هذا حسب ما رايت من النصوص المتعلقة

(١) بالموضوع والله اعلم . . قال الفخر الرازي في قوله تعالى * صم بكم
عسى . الآية اعلم أنه تعالى لما شبههم بالبهائم زاد في -
تسكينهم فقال " صم بكم عسى " لأنهم صاروا بمنزلة الصم في ان الذي
سموه كانهم لم يسموه - ومنزلة البكم في ان لا يستجيبوا لما دعو
اليه - ومنزلة الصم من حيث أنهم أعرضوا عن الدلائل فصاروا
كانهم لم يشاهدوها - قال النحويون : صم أى . هم صم رفع
على الالزام - اما قوله " فهم لا يعقلون " فالمراد العقل الاكسابي
لأن العقل المطبوع كان حاصلًا لهم . والعقل غفلان .

(٢) مطبوع وسموع ولما كان طريق اكتساب العقل المكتسب هو الاستعانة
بهذه القوى الثلاثة : فلما أعرضوا عنها فقد العقل المكتسب - ولهذا
قيل : من فقد حسا فقد علما . اقول والله التوفيق . . الكفار ومن
على شاكلتهم من ترك الوحي واخذ بالأقول بلا دليل لا يعقلون شيئا
من الدين ولا يهتدون " يعنى : الى كيفية اكتسابه نسأل الله
التوفيق والعافية .

(٣) فالذين منعهم الاقتداء بأبائهم من قبول الهداء .

-
- (١) الفخر الرازي ح ٥ : ٦ ، ٧ ، ٨ ط الأولى .
(٢) تفسير الفخر الرازي ح ٥ - ٦ ، ٧ ، ٨ ط الأولى .
(٣) جامع بيان العلم وفضله لأبن عبد البر ح ١ ص ١٠٩ .

٢١ قالوا * انا بما ارسلتم به كافرين * وفي هؤلاء * مثلهم قال الله
 عز وجل * ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون *
 وقال * ان تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وراوا العذاب وتقطعت
 بهم الأسباب * وقال عز وجل عائبا لأهل الكفر وذا ما لهم * ماهذه
 التماثيل التي انتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا ^{لهم على ربهم} ~~كذلك يفعلون~~ *
 ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء والرواساء وقسود
 احتج العلماء .

(١) بهذه الآية في ذم التقليد ولم يمنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها
 لأن التشبيه لم يقع من جهة كفر احدهما وإيمان الآخر وإنما وقع
 التشبيه بين التقليدين بغير حجة للتقليد كما لو قلدوا رجلا فكفسر
 وقلدوا آخر فاذنب - وقلد آخر في السأله ديناء فاعطأ وجهها
 كأن كل واحد ملوما على التقليد بغير حجة لأن كل ذلك تقليد
 يشبه بعضه بعضا وان اختلفت الآثام فيه .

(٢) وقال الله تعالى * وما كان الله ليهزل قوما بعد ان
 هداهم حتى يبين لهم ما يتقون * قال الشيخ الأئمين رضي الله
 عنه بعد سرده لأدلة كثيرة وقد ثبت الاحتجاج بما قدمنا في هذا
 الباب وفي ثبوته ابطال التقليد أيضا .

(٣) فاذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم للأصول التي يجب التسليم
 لها وهي : الكتاب والسنة وما كان في معناها يدل على جامع بين ذلك .

(١) ضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - ج ٢ ص ٤٩١ .
 (٢) سورة التوبة الآية ١١٥ .
 (٣) ضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - ج ٢ ص : ٤٩١ .

٢١ سورة الزخرف (١١٥) ٢٤
 ٢٢ سورة الزخرف (١١٥) ٢٤
 ٢٣ سورة البقرة (١١٥) ٢٤

(١) ثم ساق ابن عبد البر سنداً الى ان قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن ابيه عن جده قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . يقول * اني لأخاف على امتي من بعدى من اعمال ثلاثة قال - وما هي : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : " أخاف عليهم من زلة العالم ومن حكم جائر . ومن هوى متبع ■ وهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال * تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله * هذا لفظ ابي عمر في جامعه ، اقول والله التوضيح بعد هذه النبهة التي تقدمت .

(٢) نبين نوع التقليد الذي خالف فيه المتأخرون الصحابة وغيرهم من القرون المشهود لهم بالخير - وهو : تقليد رجل واحد معين دون غيره من جميع العلماء - فان هذا النوع من التقليد لم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة ولم يقل به احد من اصحاب الرسول صلوات الله وسلامه عليه وهو : مخالف لأقوال الأئمة الأربعة رحمهم الله فلم يقل احد منهم بالجمود على قول رجل واحد معين دون غيره .

(١) كثير بن عبد الله المذكور في هذا الاسناد ضعيف وابسوه عبد الله مقبول ولكن المتنين العرويين بالاسناد المذكور كلاهما شواهد كثيرة تدل على ان أصله صحيح .. وكثير هذا قال فيه ابن حجر : منهم من نسبته الى الكذب التقريب ج ٢ ص ١٣٢ / د ت ق . الدرر العقبية جامع بيان العلم وفضله - ص ١٠٩ - ابي عبد الله

من جميع علماء المسلمين ، فخلقيد العالم المعين من بدع القرن الرابع ومن يدعي خلاف ذلك فعليه الدليل بأن يعين لنا رجلاً واحداً من القرون الثلاثة الأولى التزم مذهب رجل واحد بعينه ولن يستطيع ذلك أبداً لأنه لم يحصل - البتة - .

ذكر جمل من كلام العلماء في فساد هذا النوع من التقليد أعني : تقليد رجل واحد بعينه والتزام مذهبه وحجج القائلين بذلك ومناقشتها - وعد ايضاح ذلك تبين ما يشهد له الدليل ونرجعه ان شاء الله .

(١) قال ابن عبد البر في كتابه : جامع بيان العلم وفضله وما ينبغى في روايته وجملته ما نصه : باب فساد التقليد ونفيه والفرق بين التقليد والاتباع - قد ذم الله التقليد في غير موضع من كتابه فقال ■ اتخذوا أحمارهم وورهبانهم أرباباً من دون الله * وروى عن حذيفة وغيره قالوا " لم تعبدوهم من دون الله ولكنهم أحلوا لهم وحرموا عليهم فاتبعوهم " وقال عدى ابن حاتم : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب فقال لي " يا عدى .

(٢) الحق هذا الوثن من عنقك - فانتبهت إليه وهو يقرأ " بسم الله ورسوله - حتى أتى على هذه الآية * اتخذوا أحمارهم وورهبانهم أرباباً من دون الله ■ قال : قلت : يا رسول الله أنا لم نتخذهم أرباباً من دون الله - قال : بلي

(١) جامع بيان العلم وفضله لأبن عبد البر ج ٢ ص ١٠٩ .

(٢) سورة " التوبة " الآية ٣١ المعجم المفهرس لألفاظ القرآن

ص : ١٨ .
 من مستند الترمذية ٢٤١ والسيد الكبري ١٦١
 والكذب له القاطع منعدده

الذين يحلون ما حرم عليكم فتحلونه وتحرمون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ، فقلت : بلى فقال : تلك عبادتهم . وقال : أما إنهم لو أمروهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ولكن أمروهم . فجعلوا حلال الله حراماً وحرامه حلالاً .

(١) فأطاعوهم فكافوا تلك الرهبة . وهو لا .

الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله اتباعاً لرؤسائهم ، مع علمهم أنهم خالفوا دين الله فهذا كفر ، وقد جعله الله ورسوله شركاً - وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم . فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف للدين . واعتقد ما قاله

(٢) ذلك دون ما قاله الله ورسوله شركاً مثل هو لا ، الثاني أن يكون

اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحرام وتحليل الحلال ثابتاً لكنهم أطاعوهم في معصية الله كما يفعل المسلم ما يفعله من الماصيات التي يعتقد أنها معاص ، فهو لا لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب . ثم ذلك المحرم للحلال والمحلل للحرام إن كان مجتهداً أقصده اتباع الرسول لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر وقد اتقى الله ما استطاع ، فهذا لا يؤاخذ به الله بخطئه بل يشبهه على اجتهد به الذي أطاع به رسولاً ولكن من علم أن هذا خطأ فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم

(١) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٨٦ .

(٢) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٨٧ .

ثم تبعه على خطئه وعدل عن قول الرسول . فهذا له نصيب
من هذا الشرك الذي نزه الله ■ لا سيما ان اتبع في ذلك هواه -
ونصره باليد واللسان مع علمه انه مخالف للرسول صلى الله عليه وسلم
فهذا : شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه وهذا اتفق العلماء على
انه اذا عرف الحق لا يجوز له تقليد أحد في خلافه ■ وانما
تنازعوا في جواز التقليد للقادر على الاستدلال ، وأن كان عاجزا
عن اظهار الحق الذي يعلمه فهذا يكون كمن عرف ان دين الاسلام
حق وهو بين النصارى ■ فاذا فعل ما يقدر عليه من الحق لم
يؤاخذ بما عجز عنه ■ وهو لا كالنجاشي وغيره وقد أنزل الله .

(١) في هو لا الآيات من كتاب الله كقوله * وان من أهل الكتاب لمن
يوءن بالله وما أنزل اليهم وما أنزل اليهم * وقوله تعالى (* واذا -
سمعوا ما أنزل الى الرسول .

(٢) ترى اعينهم تخفى من الدمع ما عرفوا من الحق ■ الآية وقوله *
ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون .

(٣) ■ واما ان كان المتبع للمجتهد

عاجزا عن معرفة الحق على التفضيل وقد فعل ما يقدر عليه مثله من
الأجتهاد في التقليد فهذا لا يؤاخذ ان أخطأ كما في القيلة وأما من
قلد شخصا دون نظيره بمجرد هواه ونصره بيده ولسانه من غير علم ان معه -

-
- (١) السورة ٣ الآية ١٩٩ . أول عماله
(٢) السورة ■ الآية ٨٣ . المائدة ٨٢
(٣) السورة ٧ الآية ١٥٩ . الرعراف

(١) الحق فهذا من اهل الجاهلية وان كان صيحه صيبا لم يكن عليه
 صالحا وان كان صيحه مخطئا كان اثما كمن قال في القرآن برأيه
 فان اصاب فقد اخطأ وان اخطأ فليتوا مقعده من النار - وهو لا ،
 من جنس مانع الزكاة الذي تقدم فيه الوعيد - ومن جنس عبدة الدينار
 والدرهم والقطيفة والخميصة الذين ورد ذمهم في النص - الصحيح
 فان ذلك لما أحب المال منعه من عبادة الله وطاعته وصار عبدا له
 وكذلك هو لا ، فيكون فيهم شرك أصغر ولهم من الوعيد بحسب ذلك -

(٢) قال ابن جرير في معنى قوله تعالى ■ وتجعلون له أندادا أي
 وتجعلون لمن خلق ذلك أندادا وهم الأكفاء من الرجال تطيعونهم
 في معاصي الله .

(٣) قال ابن كثير في قوله تعالى ■ ومن الناس من يتخذ من
 دون الله اندادا يحبونهم كحب الله ... الآية ■ يذكر الله حال
 المشركين به في الدنيا ومآلهم في الدار الآخرة ، حيث جعلوا لله
 اندادا ، أي : أمثالا ونظرا ، يعبدونهم معه يحبونهم كحبه : لا
 اله الا هو ، ولا ضد له ، ولا ند له ، ولا شريك معه ، وفي
 الصحيحين عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله
 أي : الذنوب اعظم ■ قال ■ ان تجعل لله ندا وهو خلقك
 أقول بالله التوفيق فيما تقدم من النصوص رأينا من خلا لها أي :

(١) تفسير كتاب التوحيد ص ٨٧ .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٩٢ .

سورة هتكت الآية ٦
 نظر ص ١٥١ / دار المشرق بيروت
 ٥٢ / نشر النجاشي مع فتح الباري ص ١٨ / ٤٩١

الكتاب ، والسنة قوة ارتباط التقليد بالطاعة العمياء وكيف يجبر ذلك الى العبادة والشرك وتعظيم المخلوقين وجعلهم في منزلة لا تصلح ولا تليق بهم - وهم يبرون من وصل بهم الى تلك المنزلة * ان حضراً الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم - الأسباب * كما انارينا كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدى " اجعلتنى لله ندا " وسبب ذلك القول هو : التعظيم بلا شك والله أعلم وهنا يدرك ان العبد لا يكون مؤمناً حقاً حتى -

(١) يتبع ما انزل الله وقد قال تعالى ■ ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم

الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ■ ولا وليجة أكبر . من أن يجعل الانسان رجلاً يعينه مختاراً على كلام الملك وكلام رسوله وكلام سائر الأئمة يقدمه على ذلك كله صرح الكتاب الله وسنة رسوله واجماع الأئمة على كلامه فما وافقه منها قبله لموافقته لقوله * وما خالفه منها تلاف في رده وتطلب له وجوه الحيل فإن لم تكن

(٢) هذه وليجة فلا ندري ما لوليجة ؟ وقال تعالى * يوم تقلب

وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا * وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكرامنا فاضلونا السبيلا ■ وهذا -

(٣) نص في بطلان التقليد - قال ابو عمرو بن الصلاح : قطع ابو عبد الله

(١) سورة التوبة الآية : ١٦ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٦٤ - ٦٧ .

(٣) اعلام الموقعين - ٤ ص : ٢٤٩ .

٢١ البقرة السورة ١٦٦

الحلي امام الشافعين بما وراء النهر - والقاضي ابو المحاسن -
الرواني صاحب بحرا المذهب وغيرها بانه لا يجوز للمقلد أن يفتي
بما هو مقلد فيه ، وذكر الشيخ ابو محمد الجويني في شرحه لرسالة
الشافعي عن شيخه ابي بكر الغفال المروزي انه يجوز لمن حفظ
كلام صاحب مذهب ونصوصه ان يفتي به وان لم يكن عارفا بغوامضه
وحقائقه وخالفه الشيخ ابو محمد وقال : لا يجوز ان يفتي بمذهب
غيره اذا لم يكن متبحرا فيه عالما بغوامضه وحقائقه كما لا يجوز للعامي
الذي جمع فتاوى المفتين ان يفتي بها واذا كان متبحرا فيه جاز
ان يفتي به - وقال ابو عمرو : من قال لا يجوز له ان يفتي بذلك

(١) معناه : لا يذكره في صورة ما يقوله من عند نفسه بل يضيفه
الى غيره وحكيه عن امامه الذي قلده ، فعلى هذا من عدناه في
اصناف المفتين المقلدين ليسوا على الحقيقة من المفتين ولكنهم ،
قاموا مقام المفتين قال ابن القيم ما ذكره ابو عمرو حسن الا أن -
صاحب هذه المرتبة يحرم عليه ان يقول : مقذهب الشافعي كذا لما
لا يعلم نصه الذي أفتى به ، أو يكون شهرته بين أهل
المذهب شهرة لا يحتاج معها الى الوقوف على نصه كشهرة مذهبه
في الجهر باليسلة والقفوت في الفجر - ووجب تبين النية للصوم
في الغرض من الليل . ونحو ذلك فاما مجرد ما يجد في كتب
من انتسب الى مذهبه من الفروع فلا يسمه ان يضيفها الى نصه
ومذهبه بمجرد وجودها في كتبهم . فكم فيها من مسألة اختلصت

المتسبون اليه في اضافتها الى مقتضى نصه ومذهبه . فهذا يضيف الى مذهبه اثباتها وهذا يضيف اليه نفيها . قال ابن عبد البر فلا ندري كيف يسع المفتي عند الله ان يقول : هذا مذهب الشافعي وهذا مذهب مالك - وأحمد - وأبو حنيفة - واستبعد ابن القيم علي ابي عمرو قوله : " ان لهذا المفتي ان يقول : هذا مقتضى مذهب الشافعي مثلا - فلمصر الله لا يقبل ذلك من كل من نصب نفسه للفتيا . حتى يكون عالما بما أخذ صاحب المذهب ومداركه وقواعده ، جمعا وفرعا . يعلم ان ذلك الحكم مطابق لأصوله وقواعده بمسند استفراغ وسعة في معرفة ذلك فيما اذا اخبر ان هذا مقتضى مذهبه كان له حكم أمثاله من قال يبلغ علمه ، ولا يكلف الله نفسا الا وسعها والجملة . فالمفتي مخبر عن الحكم الشرعي وهو : اما مخبر عما فيه عن الله ورسوله ، واما مخبر عما فيه من كتابه أو نصوص من قلدة دينه . وهذا لون - وهذا لون . فكما لا يسع الأول ان يخبر عن الله ورسوله الا بما علمه ، فكذا لا يسع الثاني ان يخبر عن امانته الذي قلده دينه الا بما يعلمه والله التوفيق .

(١) حاصل جميع حجج المقلدين منحصر في قولهم . نحن معاشرا لمقلدين

(٢) متثلون قول الله . فسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون * فامر

سبحانه من لا علم له ان يسأل من هو اعلم منه ، وهذا نص قولنا وقد أرشد النبي صلى الله عليه وسلم من لا يعلم الى سؤال من يعلم .

(١) أضواء البيان في ايضاح تفسير القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥٠٠ .

(٢) سورة النحل الآية ٤٣ المعجم الفهرس لالفاظ القرآن الكريم ص ٦٣

فقال في حديث صاحب الشجة ■ الا سألوها لم يعلموا انها شقاء

المنى السؤال * وقال أبو العسيف الذي روى بأمرأة ستاً - جره -

واني سألت أهل العلم فاخبروني ان علي ابني جلد مائه وتغريب

عام وان علي امرأة هذا الرجم فلم ينكر عليه تقليد أهل العلم *

وهذا عالم الأرض عمر بن الخطاب قد قلد أبا بكر - فروى شعبه

عن عاصم الأحول عن الشعبي ان أبا بكر قال في الكلالة . أقضى

فيها فان يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأ فعتي ومن الشيطان والله

منه برى * وهو ما دون الولد والولد - فقال عمر بن الخطاب -

انني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر وضح عنه انه قال : رأينا

لرأيك تبع وضح عن ابن مسعود أنه كان يأخذ بقول عمر - وقال

الشعبي عن مسروق كان ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

يقتون الناس وهم : ابن مسعود - وعمر بن الخطاب - وعلي -

وزيد بن ثابت - وأبي بن كعب - وأبو موسى - وكان ثلاثة منهم

يدعون قولهم لقول ثلاثة كان عبدالله يدع قوله لقول عمر - وكان ابو

موسى يدع قوله لقول علي - وكان زيد يدع قوله لقول ابي بن كعب

وقد قال صلى الله عليه وسلم * ان مماذا قد سن لكم سنة فكذلك

فافعلوا * في شأن الصلاة حيث اخرها ففلي ما فاتته من الصلاة مع

الامام بعد الفراغ . وكانوا يصلون ما فاتهم اولاً ثم يدخلون مسج

الامام - قال المقلدة * وقد امر الله بطاعته وطاعة

رسوله صلى الله عليه وسلم واولى الأمر وهم العلماء (١)

أو العلماء والأمراء وطاعتهم فليدعهم فيما يقتون به فانه لولا ..

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - ٧ ص ٥٠٠ .

٢ - الحديث الصحيح (السنن) - ١١٢ / ٢ - ١٢١ / ٢

٤ - سند أبي داود - ٩٢ / ١ - ٩٢ / ١

٥ - اعلام المرفوعة - ٢٥٨ / ٢

(١) التقلية لم يكن هناك طاعة تختص بهم وقال تعالى * والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا * وتقليدهم اتباع لهم ففاعله من رضي الله عنهم وقد قال عبد الله بن مسعود " من كاستنا فليستمن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة " اولئك اصحاب محمد ابرهذه الامة قلها واسبقها علنا وأقلها تكلفا قوما اختارهم الله لصحبه نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه فأعرفوا لهم حقهم وتمسكوا بهديهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم - وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال * عليكم سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وقال * اقتدوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر * واهتدوا بهدى عمار وتمسكوا بهدى ابن ام مجدد * .

(٢) وقد كتب عمر الى شريح القاضي أقض بما في كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله نفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بما قضى به الصالحون وقد منع عمر من بيع أسهات الأولاد وتيمع الصحابة والزعم بالطلاق الثلاث فتبعوه ايضا - واحتلم مرة فقال له عمرو بن العاص خذ ثوبا غير ثوبك .

- (١) سورة التوبة الآية رقم ١٠٠ المصنف لألفاظ القرآن الكريم ص ٢٤١ .
 (٢) شريح هو : ابن عبد الله النخعي الكوفي ، القاضي بواسط ثم الكوفة - ابو عبد الله صدوق يخطى كثيرا تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة - وكان عادلا فاضلا عابدا - شديدا على أهل البدع - من الثامنة - مات سنة سبع أو ثمان وسبعين

١ / ختم ع - اليب ح ١ ص ٣٥١ .

١ - مختصر المختصر للسنة في دار مع معالي السنة ح ١١ / ٧
 ٢ - مختصر المختصر للسنة في دار مع معالي السنة ح ١١ / ٧
 ٣ - فقه العبد شرح الجامع الصغير ح ٥٦ / ٥ واخيه الله
 ح ٥١٨
 ٤ - سنة الكبر للشيخ ح ١٠ - ١١٥

(١) فقال : لو فعلتها صارت سنة . وقال أبي بن كعب وغيره من الصحابة

ما استبان لك فاعمل به وما انتبه عليك فكله الى عالمه . وقد كان

الصحابة يفتنون ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم . وهذا

تقليد لهم قطعاً ان قولهم لا يكون حجة في حياة النبي صلى الله

عليه وسلم . وقد قال تعالى : ﴿ فلولاً نغر من كل فرقة منهم طائفة ﴾ (٢)

ليتفقوا في الدين ولينبذوا قوسهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون *

فاوجب عليهم قبول ما انذروهم به اذا رجعوا اليهم وهذا تقليد منهم

للعلماء . وصح عن ابن الزبير انه سئل عن الجد والأخوة فقال : أما

الذي قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم . لو كنت متخذاً من أهل

الأرض خليلاً لاتخذته خليلاً فان أنزله ابد . وهذا ظاهر في تقليد

له وجاءت الشريعة بقول قول القائف والخاص والقاسم والمقوم للمتلقات

وغيرها . . . والحاكمون بالمثل في جزاء الصيد وذلك تقليد . محض

واجمعت الأمة على قبول قول المترجم - والرسول - والمعدل - والمعرف

وان اختلفوا في جواز الاكفاء بواحد . وذلك تقليد محض لهو لا *

واجمعوا على جواز شراء اللحم - والثياب - والطعام من غير سوء ال

عن اسباب حلها وتحريمها اكفاءً بتقليد اربابها ولو كلف الناس

كلهم الاجتهاد وان يكونوا علماء فضلاء لضافت مصالح العباد وتعطلت

الصنائع والتاجر وكان الناس كلهم مجتهدين . وهذا مما لا سبيل

اليه شرعاً والقدر قد منع من وقوعه وقد اجمع الناس على تقليد .

(١) اضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٢ .

(٢) السورة التوبة الآية ١٢٢ .

٢٢ اعلام المرقوم ج ١ / ٢٩١

٢٤ نفس المرقوم ج ١ / ٢٩٩

الزوج للنساء اللاتي يهدين اليه زوجته وجواز وطئها تقليدا لهن
في كونهن هي : زوجته - وأجمعوا على أن الأعشى يقلد في القيلة
وعلى تقليد الأمة في الطهارة وقراءة الفاتحة وما يصح به الاقتداء
وعلى تقليد الزوجة .

(١) سلمة كانت او ذمية ان حمضها قد انقطع فيباح للزوج وطؤها -
بالتقليد فيباح للولي تزويجها بالتقليد في انقضاء عدتها وعلى جواز
تقليد الناس للمؤمنين في دخول الوقت ولا يجب عليهم الاجتهاد
ومعرفة ذلك بالدليل وقد قالت .

(٢) الأمة السوداء لعقبة بن الحارث ارضعت امرأتك فامر به صلى الله
عليه وسلم بفراقها . وتقليدها فيما اخبرت به من ذلك . وقد صرح
الأئمة بجواز التقليد فقال حفص بن غياث :

(٣) سمعت سفيان يقول اذا ارأيت الرجل يعمل العمل الذي

(١) اضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥٠٤ .

(٢) عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف النوفلي المكي

صحابي - من سلمة الفتح - بقي الى بعد الخسين / خ - د ،

ت - من التقريب ج ٢ ص ٢٦ .

(٣) حفص بن غياث : بمجبه مكسورة هاء - مثله - ابن طلق

بن معاوية النخعي ابو عمر الكوفي القاضي - ثقة فقيه -

تغير حذفة قليلا في الآخر - من الثامنة - مات سنة

اربع ، او خمس وتسعين وقد قارب الظانين / ع -

التقريب ج ١ ص : ١٨٩ .

١ - عدم الموثوق به ٥٧٨ / ٥

٢ - في المجلد السادس

٣ - الفهرست ٥٧٨ / ٢

١ - قد اختلف فيه وانت ترى تحريمه فلا تنهه ، وقال محمد بن الحسين
يجوز للمعلم تقليد من هو اعلم منه ولا يجوز له تقليد من هو مثله
وقد صرح الشافعي بالتقليد - فقال : في الضيع : بعير قلته
تقليد العمر - وقال في سألة بيع الحيوان بالبراءة من العيوب :
قلته تقليد العثمان - وقال في سألة الجد مع الأخوة انه يقاسمهم
ثم قال : وانما قلت بقول زيد وعنه قبلنا اكثر القرائن : وقال
في موضع آخر من كتابه الجديد : قلته تقليدا لمطاء - وهذا
ابو حنيفة رحمه الله .

(١) قال في سألة الآثار ليس معه فيها الا تقليد من تقدمه من التابعين
وهذا مالك لا يخرج عن عمل أهل المدينة ويصرح في موطنه بأنه
أدرك العمل على هذا وهو الذي عليه أهل العلم ببلدنا ويقول
في غير موضع : ما رأيت احدا اقتدى به يفعله . ولو جمعنا ذلك
من كلامه لطال - وقد قال الشافعي في الصحابة : رأيهم لنا
خير من رأينا لأنفسنا ، وقد جعل الله سبحانه في فطر العباد
تقليد المتعلمين للأستاذين والمعلمين ولا تقوم مصلحة الخلق الا به
بهذا وذلك عام في كل علم وصناعة وقد فاوت الله سبحانه بين
قوى الأهدان كما فاوت بين الأذهان فلا يحسن في حكمته وعدله
ورحمته ان يفرض على جميع خلقه معرفة الحق بدليله ولو كان كذلك
لتساوت أقدام الخلائق في كونهم علماء - بل جعل الله سبحانه وتعالى
هذا عالما - وهذا متعلما . وهذا متبعيا للعام موثقا به بمنزلة

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - ٧ ص ٥٠٩ .

١ - مدارج الموقنين - ٢٩٩

٢ - من لم يجد

المأموم مع الأئام والتابع مع المتبوع ، ولين حرم الله سبحانه - على
 الجاهل أن يكون متبعاً للعالم موثقاً به - مقلداً له يسير سيره
 وينزل بنزوله وقد علم الله سبحانه أن التوازل والحوادث كل وقت
 نازلة بالخلق فهل فرض على كل منهم فرض عين أن يأخذ - حكم
 نازلته من الأدلة الشرعية بشروطها ولوازمها - وهل ذلك في إمكان
 أحد فضلاً عن كونه مشروعا ؟ وهو لا * أصحاب الرسول صلى الله عليه
 وسلم فتحوا البلاد وكان الحديث العهد بالإسلام يسألهم فيفتونهم
 ولا يقولون عليك أن تطلب الدليل ومعرفة الحق في هذه الفتوى ولا يعرف
 ذلك عن أحد منهم البتة - وهل التقليد إلا من لوازم التكليف
 ولوازم الوجود ؟ فهو من لوازم الشرع والقدر - والمنكرون له ،
 مضطرون إليه ولا بد وذلك فيما تقدم بيانه من الأحكام وغيرها .
 وتقول لمن يحتج على بطلانه : كل حجة أثرية ذكرناها فأنت مقلد
 لحملتها ورواتها ...

(١) إذا لم يقم دليل قطعي على صدقهم فليس بيدك إلا صدق الراوى
 وليس بيد الحاكم إلا تقليد الشاهد وكذلك ليس بيد العامي التقليد
 العالم . فما الذى سوغ لك تقليد الراوى والشاهد ومنعنا من تقليد
 العالم وهذا سمع بأذنه ما رواه . وهذا عقل بقلبه ما سمعه فأدى
 هذا سمعه ، وأدى هذا معقوله . وفرض على هذا تأديته ما سمعه
 وعلى هذا تأديته ما عقله وعلى من لم يبلغ منزلتهما القول منهما ثم
 يقال للمانع من التقليد انتم منعتوه خشية وقوع المقلد فى الخطأ .
 بأن يكون مقلده مخطئاً فى فتواه ، ثم اوجبت عليه النظر والاستدلال -

في طلب الحق ، ولا ريب ان صوابه في تقليده للعالم أقرب .
من صوابه في اجتهاده هو نفسه ، وهذا كمن اراد شراء سلعة
لأخيرة له بها فانه اذا قلد عالما بذلك السلعة خيرا بها أمثلا
ناصرها كان صوابه وحصول غرضه أقرب من اجتهاده لنفسه ، وهذا
متفق عليه بين العقلاء هذا هو غاية ما يحتاج به المقلدون . وقد
ذكره ابن القيم رحمه الله في اعلام الموقعين وبين فساد من واحد
وشانين وجها اقول والله التوفيق قد بهت الكثير من امر التقليد
حين بدت بشعره عند العلماء وارجو ان اكون - ذكرت عنه ما فيه
الكفاية لطالب الحق غير المتعمت والان نهين بعض النقط التي أثارها
ابن القيم حين ...

(١) شرع في بيان ابطال حجج المقلدين فقال رحمه الله : عجا لكم
معاشر المقلدين الشاهدين على أنفسهم مع شهادة أهل العلم بأنهم
ليسوا من أهله ولا معدودين في زمرة أهله كيف ابطالتم مذهبكم -
بنفس دليلكم . فما للمقلد وما للاستدلال ؟ وابن منصب المقلد
من منصب الاستدل . وهل ما ذكرتم من الأدلة الا شياها -
استعرتوها من صاحب الحجة ، فجعلتم بها بين الناس ، وكنتم
في ذلك متشبهين بما لم تعطوه ...

(٢) ناطقين من العلم بما شهدتم على أنفسكم انكم لم تؤمنوه . وذلك ثوب
زور ليستموه ، ومنصب لستم من أهله غضبتموه ، فأخبرونا هل صرتم
الى التقليد لدليل فانكم اليه - ورهان دلكم عليه فنزلتم به من ...

(١) اعلام الموقعين ٢٠٠ / ٢٨٢

(٢) نفس المرجع السابق ج ٧ ص ٥٠٨ .

الاستدلال أقرب منزل وكنتم به عن التقليد - بمعزل ام سلكتم سبيله
اتفاقا ، وتخميننا من غير دليل - وليس الى خروجكم عن احد هذين
القسمين ، سبيل وايهما كان فهو بفساد مذهب التقليد حاكم والرجوع
الى مذهب الحجة منه لازم . ونحن ان خاطبناكم
بلسان الحجة . قلتم لسننا من اهل هذه السبيل ، وان خاطبناكم بحكم
التقليد . فلا معنى لما اقمتموه من دليل والعجب ان كل طائفة من
الطوائف وكل امة من الأمم تدعى انها على حق حاشا فرقة التقليد .
فانهم لا يدعون ذلك ولو ادعوه لكانوا مبطلين فانهم شاهدون - على
انفسهم بأنهم لم يعتقدوا تلك الأقوال لدليل فادهم اليها مرهان
دليهم عليها وانما سبيلهم محض التقليد - والمقلد لا يعرف الحق من
الباطل - واعجب من هذا ان أيتهم نبههم عن تقليد هم فعصوهم
وخالفهم وقالوا : نحن على مذاهبهم وقد دانوا بخلافهم في أصل
المذهب الذي بنوا عليه ، فانهم بنوا على الحجة ونهوا عن التقليد
وأوصوهم اذا ظهر الدليل ان يتركوا أقوالهم ويتبعوا خالفهم فسي
ذلك كله ، وقالوا : نحن من اتباعهم ، تلك أمانتهم وبنائهم
الا من سلك سبب لهم واقتفى آثارهم في اصولهم وفروعهم . واعجب
من هذا انهم مصرحون في كتبهم ببطلان التقليد وتحريمه وانه لا يعمل
القول به في دين الله ولو اشترط الامام على الحاكم ان يحكم بمذهب
معين لم يضر شرطه ولا توليته . ومنهم من صحح التولية وأبطل
الشرط وكذلك المقتضى يحرم عليه الاقتداء بما لا يعلم صحته باتفاق -
الناس والمقلد لا علم له بصحة القول وفساده اذ طريق ذلك سدود
عليه . ثم كل منهم يعلم انه مقلد لمبتوعه لا يفارقه قوله ويترك له . .

(١) ما خالف من كتاب أو سنة أو قول صاحب ، أو قول من هو أعلم من مشيئة أو نظيره وهذا من أعجب المعجب ، وأيضا ما ناملهم بالضرورة انه لم يكن في عطر الصحابة رجل واحدا اتخذ رجلا منهم يقلده في جميع اقواله ، فلم يسقط منها شيئا واسقط اقوال غيره فلم يأخذ منها شيئا وتعلم بالضرورة ان هذا لم يكن في عصر التابعين ، ولا تابع التابعين فليكن لنا المقلدون برجل واحد ، سلك سبيلهم - الوغية ، في القرون الفاضلة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما حدثت هذه الهدية في القرن الرابع المذموم على لسانه صلى الله عليه وسلم ، فالمقلدون لشيئهم في جميع ما قاله يبيعون به الكسوف الدماء والأحوال وعرضها - ولا يدرون اذ لك صواب ام خطأ على خطر عظيم ، ولهم بين يدي الله موقف شديد - فيه من قال على الله مالم يعلم انه لم يكن على شيء

(٢) محل الغرض منه بلفظه - قال الشيخ الأمين ، وعلى كل حال فانتم ايها المقلدون : تقلدون انه لا يجوز العمل بالوحي الا لخصوص - المجتهدين فلم سوفتم لانفسكم الاستدلال على التقليد بأية ؟ فسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعملون ؟ وأية ؟ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ؟ الآية هل رجعتكم عن قولكم بأن الاستدلال بالوحي لا يجوز لخبر المجتهد أو ارتكبتم ما تعتقدون انه حرام من استدلالكم بالقرآن مع شدة محذوركم من رتبة الاجتهاد ، وفي هذا رد اجمالي لجميع ما استدللتم به على التقليد الذي انتم عليه ثم يقال اليس هذه ..

(١) اعلام الموقعين ..

(٢) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - ٧ ص ٥٠٩ ، ٥١٠

الآيات التي استدلتتم بها في زعمكم من ظواهر الكتاب التي سن لكم
الصاوى وأمثلة ان العمل بها من اصول الكفر فانه لم يستثن شيئا
من ظواهر الكتاب يكون العمل به ليس من اصول الكفر فلم تجرأتكم
على شيء هو من اصول الكفر وسوغتم لأنفسكم الاستدلال بالقرآن مع
أنه لا يجوز عندكم الا للمجتهدين .

.....

رد استدلال المقلدين بإيجاز

(١) أما استدلالهم بقوله تعالى ■ فسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ■ فهو استدلال في غير محله . فان الآية لا تدل على هذا النوع من التقليد الأعني الذي هم عليه من التزام جميع اقوال رجل واحد وترك جميع ما سواها ، ولا شك ان المراد بأهل الذكر أهل الوحي الذين يعلمون ما جاء من عند الله كعلماء الكتاب والسنة . فقد امروا ان يسألوا أهل الذكر ليفتوهم بمقتضى ذلك الذكر الذي هو الوحي ومن سأل عن الوحي وأعلم به حين له كان عمله به اتباعا للوحي لا تقليدا واتباع الوحي لا نزاع في صحته . وان كانت الآية تدل على نوع تقليد في الجملة فهي لا تدل الا على التقليد الذي قدمنا انه لا خلاف فيه بين المسلمين ■ وهو تقليد العاني الذي تنزل به النازلة علما من العلماء وعمله بما أفناه به من غير التزام منه لجميع ما يقوله ذلك العالم ولا تركه لجميع ما يقوله غيره . واما استدلالهم بالحديث الوارد في الرجل الذي اصابته شجة في رأسه ثم احتلم فسأل اصحابه : هل يعلمون له رخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما نرى لك رخصة وأنت قادر على الماء فاختسل فمات . فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال : ■ قتلوه قتلهم الله الا سألوا ان لم يعلموا ؟ فانما شفاء العي السؤال ■ فهو استدلال أيضا في غير محله . وهو حجة أيضا على المقلدين - لا لهم ..

(٢) قال في اعلام الموقعين في بيان وجه ذلك ما نصه : ان النبي صلى الله

(١) المصدر السابق - ٧ ص ٥١١ .

(٢) اعلام الموقعين - ٢ ص ٢١٥ .

عليه وسلم إنما ارشد المستفتين كصاحب الشجة بالسؤال عن حكمه وستته فقال ■ قتلوه قتلهم الله ■ فدعا عليهم حين اقتوا بغير علم . وفي هذا تحريم الأقتا بالتقليد - فانه ليس علما باتفاق الناس ، فانما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على قاعله ■ فهو حرام وذلك أحد أدلة التحريم - فما احتج به المقلدون هو من أكبر الحجج عليهم وكذلك سؤال أبي العصف الذي رثى بأمره ستاجره ، لأهل العلم ،

فانه لما أخبروه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في البكر الزاني أقره على ذلك ولم ينكره ، فلم يكن سوءا لهم (١) عن رأيهم ومذاهبهم - وأما استدلالهم بأن عمر قال في الكلاله : انى لأستحي من الله أن اخالف أبا بكر ، وان ذلك تقليد منه له فلا حجة لهم فيه أيضا ، وخلاف عمر لأبي بكر رضي الله عنهما أشهر من أن يذكر . كما خالفة في سبى أهل الردة فبأهم أبو بكر وخالفة عمر . وبلغ خلافة الى ان ردهن حرائر الى أهلبن الا لمن ولدت لسيدها منهن ونقض حكمه ومن جملتهن :

(٢) خولة الحنفية ام محمد بن علي وخالفة في ارض المنوة فقسمها أبو بكر ووفقها عمر وخالفة في المفاضه في العطاء فرأى أبو بكر التسوية ورأى عمر المفاضه وخالفة في الاستخلاف فاستخلف أبو بكر عمر على المسلمين ولم يستخلف عليهم عمر احدى اثارا لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فعل ابن بكر رضي الله عنه ، وخالفة في الجد والأخوة . مع ان خلاف أبي بكر الذي استحي منه عمر هو خلافة في قوله ■ ان يكن صوابا فمن الله

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥١١ ، ٥١٢

(٢) اعلام الموقعين = ٢ ص ٢١٩ .

وان يكن خطأ فمضى ومن الشيطان والله منه بى* ، هو : مادون -
الولد والوالد فاستحيى عمر من مخالفة ابي بكر في اعترافه بجواز الخطأ
عليه وأنه ليس كلامه كله صواباً ما مونا عليه الخطأ وهذا على ذلك ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه أقر عند موته أنه لم يقض في الكلاسية

(١) بشى* وقد اعترف الله لم يفهمها قاله في اعلام الموقعين ، ومن العجب
استدلال المقلدين على تقليدهم « باستحيا* : عمر من مخالفة ابي بكر
مع انهم لم يستحيوا من مخالفة ابي بكر وعمر « وجميع الصحابة ومخالفة
" الكتاب والسنة اذا كان ذلك لا يوافق مذهب امامهم كما هو معلوم
من عاداتهم ، وكما أوضحه الصاوى في الكلام الذى قدمناه على قوله
تعالى « ولا تقولن لشي* انى فاعل ذلك غدا لا أن يشاء الله « فقد
قال الصاوى : ان من خرج من المذاهب

(٢) الأربعة فهو ضال مضل ولو وافق الصحابة والحديث الصحيح والآية

(٣) وربما اداه ذلك الى الكفر لأن الأخذ بظواهر الكتاب والسنة من أصول
الكفر فمن هذا مذهبه ودينه وكيف يقول باستحيا* عمر من مخالفة ابي بكر
بل كيف يستدل بنص من نصوص الوحي « أو قول احد من :

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان ابا بكر خليفة راشد امر النبي
صلى الله عليه وسلم بالأقتداء به في قوله « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء »
الراشدين المهديين من بعدى « الحديث - فليس الأقتداء بالخلفاء
كالأقتداء بغيرهم اما استدلالهم على تقليدهم بقول عمر لا بى بكر رضي الله

(١) اعلام الموقعين ج ٢ ص ٢١٩ .

(٢) تفسير الصاوى ج ٨ / ١ ص ٥

(٣) نفس المصدر السابق ج ٧ ص ٥١٤ ، ٥١٥ .

١ - سورة الفرق

٢ - اظهر ص ٩٤ التعليل

عنهما : راينا لرأيك تبضع .. فيكفي في رده ما قد منا قريبا ، من مخالفة عمر لابي بكر . مع أن القصة التي قال فيها : راينا لرأيك تبضع ، رد فيها على ابي بكر بعض ما قاله . وأيد الصحابة ما قاله عمر في رد ، على ابي بكر رضي الله عنهما ، لأن الحديث المذكور في وقد يزاخه - مسن أسد وخطبان حين قدموا على ابي بكر يسألونه الصلح فخيرهم ابي بكر بين الحرب المجلية والسلم المخزبة . فقالوا : هذه المجلية قد عرفناها . فما المخزبة ؟ قال : نزع عنكم الحلقة والكراع ، ونغنم ما أصبنا لكم وتردون لنا ما أصبتم لنا ، وتدرون لنا قتلانا ، الى آخر كلامه وفيه فقام عمر بن الخطاب فقال : قد رأيت رأيا سنشهر عليك ، أما ما ذكرت من الحرب المجلية والسلم المخزبة فنعم ما ذكرت .. وما ذكرت من ان تدرون قتلانا وتكون قتلاكم في انار ، فان قتلانا قد قاتلت فقتلت على ما أمر الله أجورها على الله ليس لها ديات ، فتتابع القوم على ما قال عمر رضي الله عنه ، فهذه القصة الثابتة هي التي في بعض الفاظها : وراينا لرأيك تبضع ، وانت ترى عمر رضي الله عنه لم يقلد فيها ابا بكر رضي الله عنه . الا فيما يمتدح صوابه فانما ظهر له انه صواب قال له فيه : نعم ما ذكرت ، وما ظهر له انه ليس بصواب رده على ابي بكر وهو قول ابي بكر يدفع ديات الشهداء ، لأن عمر يمتدح ان الشهيد في سبيل الله لا دية له لان الله يقول : ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واوقالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وهذا عليه حق في التوراه والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده

(١)

(١) سورة التوبة الآية ١١١ الموقوع / ٢١٧
 ٢١ - ذكر ما ايد النبي ﷺ والاعلام

من الله فاستبشروا بيبعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم} وذلك يوضح

(١) لك ان الصحابة رضي الله عنهم لا يعدلون عن الكتاب والسنة الى قول أحد وأما احتجاجهم بتقليد ابن مسعود لعمر فهو ظاهر السقوط ولو وافق عمر في بعض المسائل فهو من قبيل موافقه بعض العلماء لبعض لا اتفاق رأيهم لا لتقليد بعضهم لبعض ، وقد خالف ابن مسعود عمر في مسائل كثيرة جدا كخالفه له في ام الولد ، لأن ابن مسعود يقول فيها انها تمتنع من نصيب ولدها ومن ذلك ان ابن مسعود كان يطبق في ركوعه الى أن مات ، وعمر كان يضع يديه على ركبتيه ، وكان ابن مسعود يقول في الحرام هي يمين وعمر يقول : انه طلقه واخذه . وكان ابن مسعود يحرم النكاح بين الزائعين وعمر ينهيهما ، وينكح احدهما الآخر ، وكسان ابن مسعود يرى بيع الأمه طلاقها ، وعمر يرى عدم ..

(٢) ذلك وأمثال هذه كثيرة معطوفة . مع ان ابن مسعود يقول انه اعلم الصحابة

- (١) اضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٢ ص ٥١٦ .
 (٢) عبد الله بن مسعود بن غافل التهذلي ابو عبد الرحمن من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصحابة مناقبه جمه - وامره عمر على الكوفة ومات سنة ٣٢ هـ او التي بعدها ، تقريب التهذيب ج ١ ص ١٥٠ ، وانظر سيرة ابن هشام ج ١ / ٢٥٤ وطبعات خليفه خياط ٣٦/١٦ انساب الاشراف ج ١ ص ٢٠٤ الاستيعاب ج ٢ / ٣١٦ وجوامع السيرة لابن جزم ٤٧ وتاريخ بغداد ١٤٧/١ والاكنال لابن ماكولا د ٤١٨/٧ وصفوه الصفوة لابن الجوزي ٣٩٥ اسد الغابة ٣٨٤/٣ وتحفة الاشراف ٣/٧ وتاريخ الاسلام ١٠٠/٢ للذهبي وتذكره الحق ٢٣/١ معرفة القراء الكبار للذهبي ٣٢/١ البداية والنهاية ٢٦٢/٧ الاصابة ٣٦٨/٢ تهذيب التهذيب ٦/٢٧ مجمع الزوائد ٢٨٦/٩ وسبل الهدى والرشاد ٤١٣/٢ -

الفكر الساقى ١٨٢/١

بكتاب الله وأنه لو كان يعلم احدا أعلم منه به لرحل اليه . ولم ينكر عليه احد من الصحابة . وقد قدمت عنه قوله . كن عالما او متعلما ولا تكن امة . فليس ابن سمود من أهل التقليد . مع ان المقلدين المحتجين بتقليد ابن سمود لعمرو لا يقلدون ابن سمود ولا عمرو ولا غيرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا ياخذون بقول الله ولا رسوله وإنما يفضلون على ذلك كله تقليد أحد الأئمة أصحاب المذاهب الأربعة رحمهم الله .

- (١) وأما استدلالهم على التقليد بأن عبد الله كان يدع قوله لقول عمر .
- (٢) وأبو موسى كان يدع قوله لقول علي . فهذا يدع قوله لقول أبي بكر كعب فهو ظاهر السقوط أيضا . لأن من المعلوم ان الصحابة المذكورين رضي الله عنهم لا يدعون سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أحد ، وهذا لا شك فيه ، وكان ابن عمر يدع قول عمر اذا ظهرت له السنة وكان ابن عباس يقول : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ، اقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر ، وأما استدلالهم على التقليد بأن مما إذا رضي الله عنه صلى سبوقا فصلى ما أدرك مع الإمام أولا ، ثم قضى ما فاتة بعد سلام الإمام ، وكما نواheel ذلك يصلون ما فاتهم أولا ثم يدخلون مع الإمام في الباقي . . .
- وان النبي صلى الله عليه وسلم قسسال في ذلك :
- (٣) * ان مما إذا قد سن لكم سنة ، فكذلك فافعلوا * . . .

- (١) نفس المصدر السابق ج ٧ ص ٥١٦ - ٥١٧ . . .
- (٢) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار - يفتح التمهلة وتشديد الضاد أبي موسى الأشعري صحابي جليل مات سنة ٥٥ هـ .
- (٣) معاذ بن جبل بن عمرو بن أبي الأنصار الخزرجي أبو عبد الرحمن - من اعيان الصحابة شهد بدرا وما بعدها وكان اليه المنتهى في ==

١ - اعلام الموقعين ص ٩٠/٩

فهو ظاهر السقوط ايضا ، لأن ذلك لم يكن سنة الا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما لا يخفى - فلاحجة قطعا في قول احد كائنا من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم موجود . وانما العبارة بقوله : صلى الله عليه وسلم وفعله وتقريره ، وهذا معلوم بالضرورة من الدين واما استدلالهم على التقليد بقوله تعالى ■ يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ■ قائلين بأن أولى الامر المراد بهم العلماء وان طاعتهم المراد بها في الآية هي : تقليدهم فهو ظاهر السقوط ايضا لأنه لا يجوز طاعة أولى الامر اجماعا فيمضي

(١) خالف كتابها أو سنة . ولا طاعة لهم الا في المعروف كما جاءت به الآحاد يث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا نزاع بين المسلمين في انه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . والتحقيق في معنى الآية الكريمة - ان المراد بأولى الامر : ما يشمل الأمراء والعلماء ، لأن العلماء يبلغون عن الله ورسوله والأمراء منفذون ولا تجوز طاعة أحد منهم الا فيمضي اذن الله فيه . لأن ما امر به اولو الامر لا يخلو من امر بين احدهما ان يكون طاعة لله ورسوله من غير نزاع ، وطاعة اولي الامر في مثل هذا من طاعة لله ورسوله . والثاني ان يحصل فيه نزاع هل هو من طاعة الله ورسوله اولا ■ وفي هذه الحالة لا تجوز الطاعة العمياء لأولى الامر ولا التقليد الأعمى كما صرح تعالى بذلك في نفس الآية . لأن الله تعالى لما قال :

(٢) اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم ■

== العلم بالأحكام والقرآن - مات بالشام سنة ثمان عشرة شهر

- / ع التقریب ج ٢ ص ٢٢٥ .
- (١) أضواء البيان اوضح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥١٢ ، ٥١٨ .
- (٢) سورة النساء الآية ٥٩ المعجم المفهرس لألفاظ القرآن ص ٤٣٠ .

انظر السليبي ص ١٠٦ التخریج

اتبع ذلك بقوله ❦ فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم
ثؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا ❧ فالاية صريحة ففى
رد كل تنازع الى الله ورسوله ، والرد الى الله هو الرد الى كتابه ، والرد
الى رسوله صلى الله عليه وسلم هو الرد اليه فى حياته ، والرد الى سنته
بعد وفاته صلى الله عليه وسلم اقول هاللّه والتوفيق التحاكم لا يكون الا
بكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا شئ معلوم
من الدين بالضرورة فليس فيه مجال للرأى لكونه مخصوصا فى الكتاب ،
والسنة المطهرة .

- (١) قال تعالى ❦ وان أحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم ❧ -
وقال ايضا ❧ ولا يعصينك فى معروف ❧ وكذلك الاحاديث كثيرة
دالة على ان لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق كحديث ابن عمر :
❧ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : السمع والطاعة على امرء المسلم
فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة ❧
(٢) وحديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :
❧ فسي السريعة الذين أمرهم أمرهم أن
(٣) يدخلوا فى النار " لو دخلوها ما خرجوا منها ابدا انما الطاعة فى
المعروف ❧ ولا يخفى ان طاعة الله وطاعة رسوله المأمور بها فى الآية
لا يتحقق وجودها الا بمعرفة امر الله ورسوله ونهى الله ورسوله والمقلدون

(١) سورة المائدة الآية ٤٩ المعجم المفهرس لفاظ القرآن ص ٢١٣ .

(٢) نفس المصدر السابق ج ٧ ص ٥١٩ .

(٣) اخرجة البخارى ج ١٣ ص ٢٠٣ فتح البارى وسلم ج ١٥ / ٦ -

وابن داود رقم ٢٦٢٥ والنسائي ج ٢ ص ١٨٢ والطياى السبي ١٠٩

وأحمد ج ١ ص ٩٤ عن علي رضي الله عنه .

سورة المائدة الآية ١٢

السماع ج ٤ ص ٢٢٤

مقرون على انفسهم بأنهم لا يعلمون امر الله ولا نهييه ولا أمر رسوله ولا نهييه
وقاية ما يدعون عنه هو ان الامام الذي قلده قال كذا . معجزهم
عن التمسك بهن ما هو خطأ وما هو صواب بل اكثرهم لا يميزون بين قول
الامام وبين ما الحق اتباع بعده . مما قاسوه على أصول مذهبه . ولا شك
ان طاعة العلماء هي . اقتفاء ما كانوا عليه من النظر في كتاب الله .
وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وتقديمها على كل قول وعلى كل رأى كانوا
ما كان . فمن قلدهم التقليد الأعني وترك الكتاب والسنة لأقوالهم
فهو المخالف لهم المتباعد عن طاعتهم . كما تقدم . واما استدلالهم
على التقليد بقوله تعالى . والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار
والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه . قائلين . ان
تقليدناهم من جملة اتباعهم باحسان . فقلدهم من رضى الله عنه ينسب
اليه فهو ظاهر السقوط ايضا . لأن الذين اتبعوهم باحسان هم الذين
ساروا على مثل ما كانوا عليه من العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم . فلم يكن احد منهم يقلد رجلا وترك الكتاب والسنة لقوله
فالمقلدون التقليد الأعني ليسوا ممن اتبعهم البتة . بل هم اعظم
الناس مخالفة لهم . وابعدهم عن اتباعهم . فاتبع الناس لما لك مثلا .
ابن وهب ونظراومة . ممن يمرضون أقواله على الكتاب والسنة فيأخذون
منها ما وافقها دون غيره . واتبع الناس لابي حنيفة
ابي يوسف . ومحمد بن الحسين مع كثرة مخالفتها له . لأجل الدليل

٢١

(١١)

(١) ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي
صاحب الامام ابي حنيفة وتلميذه . واول من تشرع مذهبه كان فقيها
علامة من حفاظ الحديث ولد بالبصرة سنة ١١٣ هـ وولي القضاء
ببغداد ايام المهدي والهادي والرشيد ومات في خلافة
وهو على القضاء وهو اول من دعي بقاضي القضاء .

من كتاب أو ستة ، واتبع اصحاب أحمد بن حنبل له البخاري وسلم
وابن داود والأشعري لتقديم الدليل على قوله وقول غيره وهكذا وأما
استدلالهم على تقليدهم ، بحديث في اصحابي كالنجوم بأيهم
أقدميتهم اهتديتم ، فهو ظاهر السقوط أيضا ، اعلم أولا ان -
الحديث لا يضح عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو حديث ضعيف لا يصح
الاحتجاج به

(١)

فجميع طرق ليس فيها شيء قائم - قال في اعلام الموقعين : روى
هذا الحديث من طريق الأعشى عن ابي سفيان عن جابر ، ومن حديث
سعيد ابن المسيب عن ابن عمر ، ومن طريق حمزة الجري عن ثابت
عن ابن عمر ولا يثبت شيء منها . قال ابن عبد البر : حدثنا محمد
بن ابراهيم بن سعيد ان ابا عبد الله بن مضر حدثهم ، حدثنا
محمد بن أيوب الصفوت قال : قال لنا البزار ، وأما ما يروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم في اصحابي كالنجوم بأيهم اقدميتهم
اهتديتم : فهذا الكلام لا يضح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وضعف
الحديث المذكور معروف عند أهل العلم ، مع أن المقلدين المحتجين
به ينتقصون تقليد الصحابة وجرمون الأئمة بتلك النجوم وهو :
تناقض عجيب لأنهم تركوا نفس مادل عليه الحديث واستدلوا بالحديث
على ما لم يتعرض له الحديث ، وهو تقليدهم وتقديمهم على تقليد
الصحابة وتقديمهم ، مع ان قياسهم على الصحابة لا يصلح لعظم الفارق
وبهذا يعلم سقوط استدلالهم - بما ذكروا عن عبد الله بن مسعود . .

== الاعلام ٢٥٢/٩ - مفتاح السعادة ١٠٠/٢ اخبار القضاة

لو كعب ٢٥٤/٣ - والذخيرة الزاهرة ١٠٧/٢ - البداية والنهاية

١٨٥/١٠ وتاريخ بغداد ٢٤٢/١٤ وابن خلكان ٣٠٣/٢ -

ونراة الجنان ٣٨٢/١ . .

(١) اعلام الموقعين ص ٢٢٢/٢

- (١) قوله * من كان سنننا منكم فليسكن بمن قد مات أولئك أصحاب محمد *
- (٢) والله جل وعلا يقول * أئامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم * وأما استند لآلهم بقوله عليه الصلاة والسلام ■ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى ■ وقوله عليه الصلاة والسلام * اقتدوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر * فهو حجة عليهم لا لهم ، لأن سنة الخلفاء الراشدين التي حث عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم مقرونة سنته ليس فيها التمسك تقليداً على ولا التزام قول رجل بعينه بل سنتهم هي : اتباع كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقليد ما على كل شيء . لأنهم هم اتبع الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأشدهم حرصاً على العمل بما جاء به ، فالذي يقدم آراء الرجال على كتاب الله وسنة رسوله يستدل على ذلك بحديث * عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين * الحديث . هو كما ترى ، وأقوال الخلفاء رضي الله عنهم وأفعالهم كلها معروفة مدونة إلى الآن ليس فيها تقليد أعمى ولا جمود على قول رجل واحد ، وإنما هي عمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومشاورة لأصحابه فيما نزل من النوازل ، واستنباط ما لم يكن منصوصاً من نصوص الكتاب والسنة على أحسن الوجوه واتقنها ، وأقرها لرضى الله والاحتياط في طاعته وكانوا إذا بلغتهم شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعوا إليه ولو كان مخالفاً لرأيهم ، فقد رجع أبو بكر إلى قول المغيرة بن شعبه . :

- (١) اعلام الموقعين ٢ / ٢٢٤ .
- (٢) سورة البقرة الآية ٤٤ .
- ١٠٣ الترمذي شرح أبيه العري ١٢٩ / ١٢٠ ص ١٢٠
- ١٠٤ بعلبك مقال والمناوي شرح الجامع ص ٥٩ / ٥٩

- (١) ومحمد بن مسلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للجدة السدس .
- (٢) وكان أبو بكر يرى أنها لا ميراث لها . وقد قال لها لما جئناك : " لا أرى لك شيئاً في كتاب الله ولا أعلم لك شيئاً في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم " . وقد رجع عمر إلى قول المذكورين في دية الجنين .
- ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها غرة عداو وليده . ورجع عمر أيضاً إلى حديث عبد الرحمن ابن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر .
- (٣) ورجع عمر أيضاً إلى قول الضحاك بن سفيان أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إليه أن يورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها . ورجع عثمان بن عفان إلى حديث فريعه بنت مالك اخت أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بالسكنى في البيت الذي ،

-
- (١) محمد بن مسلمة بن سلمة الانصاري . صحابي مشهور وهو أكبر من اسمه محمد بن الصحابة مات بعد الأربعين وكان من الفضلاء .
- ١ / ع التقريب ٢٠٨ / ٢ .
- (٢) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٥٢٢ / ٧ .
- (٣) الضحاك بن سفيان بن عوف بن كعب بن أبي بكر بن كلاب الكلابي أبو سعيد . صحابي معروف كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقات - ع . التقريب ٣٧٢ / ١ .
- (٤) هي . القرعية بالتصغير بنت مالك بن سنان - الأنصارية اخت أبي سعيد الخدري صحابية لها حديث قضى به عثمان - وهو هذا الذي معنا - وقال لها - القارعة
- ٢ / ع . التقريب ٦١٠ / ٢ .

توفي عنها زوجها فبه حتى تنقض عدتها . وامثال هذا أكثر من أن
تحصى ، وفي ذلك بيان واضح لأن سنة الخلفاء الراشدين ، هي
المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقديم سنته على كل شيء
فعلينا جميعاً أن نعمل بمثل ما كانوا يفعلون لتكون متبعين .
لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنتهم . أما المقلد المعسر
عن سنتهم وعن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . مفضلاً
على ذلك تقليد أبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد رحمهم الله
فما كان يحق له أن يستدل بحديث في عليهم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين . الحديث لأنه يقتضي تقليده ، بأنه أبعد الناس عن
العمل بحديث . عليكم بسنتي . الحديث وأما استدلالهم بأن عصر
كتب إلى شرح . أن أقض بما في كتاب الله فإن لم يكن فسي
كتاب الله فما في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم فيما قضى به
الصالحون في حجة عليهم أيضاً لا لهم لأن فيه تقديم كتاب الله ثم سنة رسوله

(١) صلى الله عليه وسلم . ثم العمل بما قضى به الصالحون ، وخيرهم
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان المقلدون يمثلون هذا
لما أنكر أهل العلم ولكن المقلدون المحتجين بهذا يمنعون العمل
بكتاب الله وسنة رسوله والعمل بفتاوى أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم
وهو جيون الجمود على قول الأمام الذي قلده والتزموا بذهبه ، ومن
كانت هذه حاله فلا يحق له أن يستدل بشيء من هذه الأدلة .
وأما استدلالهم بأن عمر رضي الله عنه منع من بيع أمهات الأولاد فتبعه

الصحابه . والزم الطلاق الثلاث بكلمة واحدة وتبعة الصحابه . فهو
 ظاهر السقوط ايضا ، وقد تقدم ان موافقة الصحابه ومتابعة بعض
 الصحابه لبعض انما هي لا تفاقم فيما راوه ، لا لأن بعضهم مقلد
 بعضا تقليدا اعمى . أقول والله التوفيق : البحث طويل وأدلة
 الأطراف كثيرة وكل طرف يحتج بما يراه مقبولا لمذهبه . والنصف يرى
 من خلالها ان اصحاب التقليد محجوجون بسبب اعتمادهم في أمر
 دينهم ودنياهم على رجل واحد بعينه ولا يمدلون عما يقول .
 ولا يبحثون خطأ ما قال أم صواب . وهذا أولا جمود وثانيا تقصير
 وثالثا تعطيل للمقل عن التفكير وللنصوص عن استعمالها فيما وردت
 فيه وتخططون للنصوص وأثار يستدون بهما ومن جمله ما أدلوا به .
 وتذرعوا به قول عمرو بن العاصي لعمر بن الخطاب لما أحتمل خذ ثوبا
 ١ . غير ثوبك وكذلك استدلوا بقول أبي (ما استبان لك فاعمل به . وما
 اشتبه عليك فكله الى عالمه . وقالوا ايضا ان الصحابه كانوا
 يفتون ورسول الله صلى الله عليه وسلم موجود وان ذلك تقليد ومن أفتي
 وفلسط في فتواه ورد ما عليه الصلاة
 والسلام . وقد رد على أبي السنابل بن معكك قوله لربيعة الأسلمية
 ٢ لما مات زوجها ووضعت حملها بعد ذلك بأيام " أنها لا تنقض عدتها
 الا بعد أربعة اشهر وعشر ليال " وقد استدل أبو السنابل على ما أفتي

(١) هو : أبو السنابل بنون مخففه ثم موحده ثم لام بن معكك بموحده
 وزن جعفر ومعكك هو ابن الحارث بن عميلة بالفتح . ابن السباغ
 بن عبد الدار القرشي قيل اسمه : عمرو قيل عبد ربه صحابي مشهور -

د م ق / التقريب ٤٣١ / ٢ .

(٢) نص المصدر السابق ٥٢٢ / ٧ .

١ - اعلام الحوت ح ٤ / ٢١١

٢ - من العصر (١) ٢١

به بمصوم قوله تعالى ■ والذين يتوفون منكم يذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ■ (١)

وقد رد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فتواه مبينا ان عموم قوله ■ والذين يتوفون منكم ■ الآية مخصص بقوله ■ وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن ■ وكأنكاره على الذين افتوا صاحب الشجة بأنهم لم يجدوا له رخصة وهو يقدر على الماء ، وقد تقدمت قصته والظاهر انهم استدلوا في فتواهم بقوله ■ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ■ وغفلوا عن قوله ■ وان كنتم مرضى ■ الآية وأمثال هذا كثيرة جدا - وكذلك اعتمادوا في امر تقليدهم بقوله ■ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ■ قائلين ان الآية أوجبت قبول انذارهم وأن ذلك تقليد وهكذا يقولون في كل آية وحديث أرادوا - الاستدلال به ولو ذهبت اشبح ما قالوه كانت الرسالة رسالة خاصة بهم وذلك غير مراد وقد أوردت في هذا البحث ما أرجو ان يكون كافيا فيه وأسهبته فيه قليلا نظرا لكونه المائق الأول من عوائق العقل عن التفكير وأيضا في صميم موضوعي ، وكذلك كل ما فيه من جواب واعتراض عليه مدعوم بكتاب او سنة . وهذا هو ديدن الكتاب والسنة علما بأن الناس اليوم - يحتاجون لما يقربهم من هذين الأصلين المتبينين وهنا تنهي الكلام على هذا الفصل الأول وبالعائق الأول من العوائق التي تحول بين العقل والآخذ بنصوص الكتاب والسنة وتجعله يتبع السبل المتفرقة والمومدية الى غير سبيل الرشاد واعاذنا الله من ظلمات الجهل . ~~واتبعه مع غلطات المصطلح~~

(١) سورة البقرة الآية ٢٢٢ المصحف المفهرس لالفاظ القرآن ص ٦١٥ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٢٤ " " " " " " ص ٢٢٢ .

سورة البقرة

الفصل الثالث

أثر البيئة على العقل

يقول الله تعالى ■ والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا ■

وجعل لكم السمع والبصر والافئدة لعلمكم تشكرون ■ .

(١)

ذكر الله جل و علا في هذه الآية الكريمة ان العبد يخرج من بطن امه لا يعرف شيئا ولا يعقله والله سبحانه هو الذى أوجد له الحواس السمع والبصر والفؤاد ، واذا كان العلماء الكتاب والسنة يعرفون هذا بلا شك

وشرحوه هيتو فان رجال علم النفس الاجتماعى استفادوا أيضا من

هذه التعليمات السماوية واستنتجوا منها أن هنـــــــــــــــــاك

موتــــــــــــــــرات الموتر الأول يبدو بالوراثة والتكوين الخلقي عن طريق

(٢)

الخلايا التى يتكون فيها الجنين من أبوة . يبدو وبالذوائع الفطرية

كالعمل الى الطعام ■ والجنس والحياة الاجتماعية ■ والحساسية ،

بالموترات المختلفة كالأحاساس بالجوع والعطش والانعكاسات اى محنة

والتوجات الصوتية والقدرة على التكيف مع البيئة بشكل منظم والقدرة

على تطهر البيئة تبعاً لحياته . وفى الاستعدادات الفطرية الخاصة

الأخرى كالاستعداد اللغوى ، أما الموتر الثانى فيبدو بالثقافة

وطريقة الحياة التى يعيش فيها الفرد والتى تؤثر في نمو الشخصية

وتحديدها عن طريق التمود والتعليم ، والواقع ان نمو شخصية الفرد

لا يتم الا عن طريق التفاعل المستمر المنظم بين طبيعة الفرد . .

(١) سورة النحل الآية : ٧٨ .

(٢) علم الاجتماع تأليف : عبد الرحمن النحلاوى ١٠٣ .

الفطرية العامة وبين المجتمع ، وعن طريق هذا التفاعل يشمر الفرد بجسمه وحاجته الداخلية للغذاء والأمن ويعرف طريقة تحقيق ذلك فتتحول شخصيته الى شخصية ناضجة متكاملة ، ولا يمكن لملاكات الانسان واستعداداته ومقدراته ودوافعه الغريزية ان تؤدى وظيفتها في تنشئة الاجتماعية وتكون الشخصية العقلية والسلوك الانساني السليم حين ، تترك وشأنها -

■ أهمية العوامل الاجتماعية والثقافية في تربية الانسان ■

(١) قال تعالى ﴿ الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة ﴾ ■ تتعرض هنا لكيفية نمو الانسان وتكوين سلوكه كي ندرك ان القرآن ما ترك شيئاً الا بينه لنا وقصه علينا احسن القصص ونلاحظ في هذا الخصوص ان شخصية الطفل في الفترة الاولى تدور حول محور اللذة والألم فهو يقوم بكل تصرفاته على نحو فطري ودافعه في ذلك شعوره باللذة او بالألم فهو يقدم على الأعمال التي تلذ له ويمتنع عن الأعمال التي تؤلمه الا أنه ينتقل بعد ذلك الى مرحلة ثانية هي مرحلة الثواب والعقاب فهو يتأثر في سلوكه بالنتائج التي تترتب عليها فاذا كان العمل يلذ له ولكنه يعرضه لعقاب والديـة فانه يتردد في القيام به وعلى العكس من ذلك فانه اذا كان الممسل مؤلماً لكنه يجلب له ثواب والديه فانه يقوم به ثم ينتقل الى مرحلة اخرى هي : مرحلة الرضا أو سخط الناس من حوله لكنه في كل المراحل يرجع امره الى العادة والبيئة والمائلة التي هو فرد من أفرادها والتشابه

- المائلي ثابت ولا نزاع فيه وكل الدراسات التي أجريت على التشابه بين الأفراد تكشف عن بعض الشواهد الدالة على اثر العوامل المائلية في وجود هذا التشابه (١)
- ففيما يتعلق بالجدل الخالد حول مشكلة الوراثة والبيئة ليس هناك من يميل الى التشكك الجدى في دور الوراثة بل ان الجدل يدور أساسا حول الاثر النسبي لكل من الوراثة والبيئة وحول مدى ظهور التشابه والاختلاف نتيجة للتعديلات البيئية فالأشقاء والشقيقات الذين يثبتون في نفس الأسرة تكون لهم خبرات مشتركة ووراثة متشابهة والطريقة المألوفة في دراسة التشابه هي حساب معاملات الارتباط بين الخصائص لدى أزواج من الأفراد من أسرة واحدة .
- وليس هناك من عقبه تواجه الآباء والأمهات ان يبدلون الجهود لغرس العادات الطيبة في نفوس أبنائهم أكبر من الاعتقاد بأن أثر الوراثة يمين الخلق والسلوك والشخصية تعينا لا يمكن تبديله لهذا كان من اللازم قبل ان نشرع في التمرض لتكوين العادات وإقامة الشخصية ان تقدم بعض الحقائق التي تتعلق بأهمية الوراثة والبيئة احدهما بالنسبة للآخرى ، ذلك لأنه لا جدوى من ان نتبع أولئك الذين يميلون الى الخفض من شأن الوراثة في تكوين الفرد العقلاني - والبدني ، والخلقي ، ولا أولئك الذين كثيرا ما يغفلونها تماما هذا الى انه لا يمكن ان نحقق في هذا السبيل (٢)

-
- (١) علم الاجتماع ص ١٥٤ عبد الرحمن النحلاوي .
- (٢) تطور نمو الأطفال تأليف الدكتور ابراهيم حافظ .
- (٣) مشكلات نمو الأطفال تأليف : اسحاق رمزي ص ١٦ ط ٣ .
- (٤) نفس المصدر السابق .

شيئا اذا وافقتا اصحاب المذهب الذى يؤكّد تأكيداً يقينياً ان كل
مظاهر التنوع في الشخصية سواء لحقت الفكر أو الخلق أو السلوك -
قد تحتم قياسها في الأطفال من قبل . تبعا لما قسم لهم من
اختلافات اساسية في طبائع كل منهم وقد يدفع وجود مذهبين . تختلف
آراء كل منهما عن الآخر اختلافا أساسيا بعيد المدى الى اعتقاد
بأن الوراثة والبيئة قوتان تعمل كل منهما مستقلة تمام الاستقلال عن
الأخرى وتتألف الواحدة منهما غيرها في السيطرة على الثانية وليس
هناك من فكرة أكثر من هذه بعثا الى الخطأ في تقدير الدور الذى
تقوم به كل من هاتين القوتين في نمو الفرد منذ أن يكون مضغه في
بطن امه ، يكون للبيئة على الدوام اثرها في عوامل الوراثة الكامنة فيه
على أنه لا يكون لهذه البيئة اثرها اذا لم توجد في الفرد تلك الخصائص
التي تلازمه عن طريق الوراثة ، ويرى بعض علماء هذا الفن (انه
لا ينبغي من ناحية الفرد ان يتجاهل أهمية
الوراثة ولا التسليم بأنها تعين مصير المرء تعينا لا مفر منه ، ذلك
(١) لأن الميول الغريزية الوراثية هي : الجذور التي تقوم عليها الحياة .
البدنية والعقلية والخلقية وقد ينمو بعض الناس نموا يتفاوت في سرعته
ومداه عن نمو غيرهم ، ورغم ان جميع الناس يشتركون في الخصائص
البشرية العامة الا أن كل فرد يستطيع ان يقيس من بيئته ما يميزه
عن غيره وقد لا يستطيع بعض الناس أن يحقق في بعض النواحي ما
يحققه غيرهم اولا يسهل عليهم ذلك غير ان أحدا لا يمكن ان يستفيد
كل ما يحتاج له من فرض النمو . ومن ثم كانت المشكلة العملية هي :

(١) مشكلات نمو الأطفال ص ١٦ ط ٣ اسحاق رمزي .

ان نقيم جهودنا على استخدام الخصائص النافعة التي تملك البيئة والتي تفرض على الانسان خطأ ما يسلكه وسيلة يتبعه وما يكتسبه الانسان من البيئة هو : فرع من التقليد جرى حسب العادة المتبعة في ذلك البلد .

(١) والعادة : ميل مكتسب الى أداء عمل من الأعمال بشكل آلي مثل الكتابة وركوب الدواب . وهي : نتيجة التعليم والكسب وتمتاز بأن استمرار الانسان على أدائها يصل بالعمل الى الكمال والدقة وتمتاز أيضا بقلّة الانتباه . ومعنى ذلك هو : انتقال العمل من بورة الشعور الى هامش الشعور ، فرائق السيارة الذي يتعلم سياقتها تكون حركاته غير سديدة وفكره منتهبا الى كل حركة يريد ان يقوم بها فاذا تعلم القيادة فانه يحرك يديه وقدميه دون ان يشعر ودون انتباه وكأنه آلة تتحرك ويقرر بعض العلماء العادة على تعلم الحركة ، فخرجونها بذلك من ميدان الإدراك والوجدان ، وذلك تصبح العادة ظاهرة عضلية وتفسر العادة على هذا الأساس بأن تكرار الحركة يجعل العضلات المتصلة بهذه الحركة

(٢) أكثر قبولاً لتأديتها . وتمتاز العادة عن الذاكرة باعتبار أن الذاكرة ظاهرة تتمثل بالخيال . ونستطيع ان نقول ان العادة ذاكرة حركية أقول هالكه التوفيق اذا كان العاقل غالبا سديد التفكير محمود العمل فاننا نرى العاقل ايضا كثيرا ما يعمل الأشياء السائدة في بيئته والتي لا يحمد الكثير منها نظرا لكونها من عادة وطبيعة تلك البيئة وهنا

(١) خلاصة علم النفس تأليف عبد فؤاد ط ٢ ١٩٤٨ ص ٥١ ،

٥٥ ، ٥٦ .

(٢) نفس المصدر المذكور : ١٦ .

ندرك مدى تأثير البيئة على العقل والله المستعان والهادي ، الى
السبيل الرشاد ، والواقع ان التكرار المتواصل يضيف تغيرا ولو طفيفا
على شكل العادة ، خصوصا اذا صاحب التكرار قليلا من الانتباه
والشعور والى جانب ذلك نجد بعض العادات تصل في حالة الثبات
الى درجة من الجمود حتى تنزل منزلة الطبع ولذا قيل : العادة
طبيعة ثانية ، وكثيرا ما يحاول صاحب العادة ان يعدلها ولكنه ،
لا يستطيع ، لأن العادة تمكنت من نفسه وطبعت جهازه العصبي
بطابع عميق ، كصاحب الخط الرديء الذي يجد فلا يستطيع تحسينه
أما الأسباب التي تدفع الإنسان الى تغيير عاداته فمرجعها الى ملائمة
نفسه بالبيئة ، فالوسط الذي نعيش فيه دائم التطور والتغير وهناك
ظروف على المرء ان يتلاءم واياها وقد شاهد العلم كله ظواهر واضحة
تدل دلالة ظاهرة على مقدار ثبات العادة والصعوبة في تعديلها
والتخلص منها وضرر العادات المتأصلة تبعاً لذلك : اقول والله
التوفيق : لا ريب ان البيئة الجغرافية والاجتماعية لهما اثر ملحوظ
على العقل ففي الطقس الحار يندفع الإنسان الى الغسل وفي
الطقس البارد يندفع الى الحركة والبيئة البدوية تقف بالعقل عند
مبلغ ما وصلت اليه تلك البيئة من تحضر - والبيئة المتحضرة المليئة
بالثقافات عديدة الألوان تلقى من العقل استحابة ولا شك ان الأدب
والفنون والفكر والنظر ملكو ذلك التصرف على الحقيقة ومرونة الخيال
وكل هذا غذاوة الحس ومكان ذلك هو : البيئة ، والبيئة عمل من
الأعمال الطبيعية يختلف باختلافها في كل قطر صوابا أو خطأ .
وتأمل قول ..

(١) الله عز وجل في بليقته * وصددها ما كانت تعبد من دون الله
انها كانت من قوم كافرين * فوجودها مع الكفرة قد أثر فيها لصددها
عن التأمل والتدبر ومن ثم تنعين على الصالحين ان يبدوا فسي
اصلاحهم بأصلاح البيئة التي هي المناخ الطبيعي لما خذ العقل
فان بقيت غير سالحة كان منهل العقل منها مشوها بالتلوث والقذر
وقد بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم . بأصلاح البيئة فطهرها من
الأوثان ليبدأ العقل الاستقلال الصحيح الذي يحفظ عليه مداركه
السليمة والعقل يكاد يكون هو المميز للإنسان عن سائر الحيوانات

(٢) بعد قلبه الذي هو مهبط الهام والايحاء اليه * ان شر الدواب
عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون * فاذا جمد الانسان بعقله
وانعزل عن التأثير والتأثر بالبيئة اصبح ذلك الانسان لا يلد حركة
ينتفع بها الأعقاب واذا لم يتطور كما يتطور الآخرون عشت في عصرك
غرب العقل أجنبي الشعور وحشي الثقافة واذا توقفت البيئة عن
التطور الملائم لعصور الحياة أصبحت متخلفة هامة لا تبعث في العقل
حياة والحقيقة ان البيئة مرآة للعقل وهو : مرآة لها يقابلها فكل
ماله طبع في هذه أنطبع في تلك وعلى الانسان ان يعدل ما ليس
يلام سواء كان ذلك في البيئة ام في العقل والبيئة للعقل غذاء
فاذا لم يكن هذا الغذاء سالحا للتغذية تعرض العقل للأصابة
المهلكة التي على أقل تقدير تضعف من حركته وشعوره هذا واذا
كما ادركنا ان البيئة لها تأثير على المرء مباشرة فانه لا يفوتنا ان المؤثر
الحقيقي في البيئة والمرء نفسه هو "المه الواحد الأحد مكور الليل على النهار

(١) سورة النمل الآية : ٤٣ .

(٢) سورة الانفال الآية : ٢٢ .

ومكرر النهار على الليل وهو الذي اذا شاء تأثير اى شىء اثر ذلك الشىء فى الحال سواء فى ذلك البيئة فى العقل او العقل فى البيئة اقول والله التوفيق . ما يدلنا على تأثير البيئة دلالة واضحة ..

(١) ما ثبت فى الصحيحين من حديث الرجل الذى قتل تسعة وتسعين نفسا ..

(٢) ١= والحديث رواه ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : كان فيمن قبلكم رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض . فدل على راهب فأتاه فقال : انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة ؟ فقال : لا فقتله فكمل به مائة ، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له : انه قتل مائة نفس فهل من توبة ؟ فقال : نعم . ومن يحول بينه وبين التوبة . انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها ارض سوء ، فانطلق حتى اذا نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائها مقبلا بقلبه الى الله تعالى . وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك فى صورة آدمي فجعلوه بينهم - أى . حكما فقال : قيسوا ما بين الأرضين الى ابيتهما كان

(١) رياض الصالحين بشروح دليل الفالحين للامام النووى ١/١٣٣/

١٣٥/١٣٤

(٢) ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان لله عبيد الأنصارى ، ابو سعيد الخدرى استصغريوم ثم شهد ما بعدها له ولأبيه صحبه ، وقد روى الكثير من الأحاديث مات بالمدينة سنة ثلاث او اربع او خمس وستين وقيل اربع وسبعين / ع التقريب ١/٢٨٩ .

١= الحارثى ح ٤ ح ٢١٢

أدني فهو له ، ففاسوا فوجدوه أدنى الى الأرض التي اراد فقيضته ،

ملائكة الرحمة * هذا الحديث وان كان في باب التهمة والانابة -

الى الله عز وجل والرجوع اليه . والرسول صلى الله عليه وسلم قاله نوحا

في التهمة ومبيننا صغر الذنب وان عظم في جنب عفو سبحانه الا أنه

كذلك له اساس قوى بتأثير البيئة وتأثيرها حيث أمر العالم الرجل

بالانتقال الى مدينة غير المدينة التي كان يقيم بها وقد بين له ان

أهل هذه المدينة أهل سوء . وأن تلك المدينة الأخرى يسكنها ناس

طيبون فلا بد أن يتأثر بذلك الجو الجديد الطيب الذي صلح سكانه

وسلموا من فعل الخبائث . والعالم طلب من الرجل ان يفارق دار

الفساد وأصحابه الذين يعينونه عليه وهذا يفيد الانقطاع عن أصحاب

السوء ماداموا على حالهم واستبدالهم بصحبة أهل الخير والعلم

والصلاح والعبادة والورع ..

(١) ومن يقتدى به وينتفع بصحبته لتتأكد بذلك تهمة . فان كل قريب

يقتدى بقربه ، وفعلا لبي الرجل الأمر وانطلق تائبا من زلته مفارقا

لمحلته ، قاصدا لما أمر بالرحيل اليه . وشهد لهذا الحديث الآخر

مثل الجليس الصالح مثل العطار . ان لـم يصـبـك من

عطره أصابك من ريحه . قال المناوي : في ضمنه ارشاد الى الأمر (٢)

بمحالة من ينتفع بمجالستهم في دينك من علم تستفيده او عمل يكون

فيه أو حسن خلق يكون فيه أو حسن خلق يكون عليه ، فان الإنسان

اذا جالس من تذكره مجالسته الأخرة فلا بد ان يقال منه بقدر ما يوفقه الله

بذلك ، وفي هذا أيضا دلالة على ان التأثير يحصل بالمقارنة والجيرة .

(١) نفس المصدر السابق ٧ / ١٢٦ .

(٢) فيض الغدير شرح الجامع الصغير ٥ / ٥٠٧ .

والسكن وجميع الاختلاط والحديث المذكور اشارة للسيوطي بالصحة
ووافقة المناوي ، وقال الحاكم انه صحيح واقره الذهبي ، وهذا
الحديث والذي قبله بين به النهي عن مجالسة من يتأذى بمجالسته
والترغيب فيمن ينتفع بمجالسته ، قال الراغب : نبه بهذا الحديث
على أن حق الإنسان أن يتحرى بغاية جهده صاحبه الأخيار ومجالستهم
فهي قد تحمل الشرير خيرا كما أن صحبة الأشرار قد تجعل الخير
شريرا . .

(١) قال بعض الحكماء : من صحب خيرا اصاب بركته فجلس اوليا الله
لا يشقى ، وان كان كليا ككلب اصحاب الكهف ولهذا أوصوا أهل العلم
بالبعد عن مجالسة السفها ، قال علي كرم الله وجهه : لا تصحب
الفاجر فانه يزين لك فعله ويود لو انك مثله ، وقالوا : اياك ومجالسة
الأشرار فان طبعك يسرق منهم وأنت لا تدري ، وليس اعداء الجليس
جليسه بما قاله وفعله فقط بل بالنظر اليه ، والنظر في الصور يورث
في النفس أخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه فان من دامت رايته للسرور
سر . او للمحزون حزن وليس ذلك في الإنسان فقط بل في الحيوان
فمن المشاهد ان الماء والهواء يفسدان بمجاورة الجيفة فما الظن
بالنفوس البشرية المستعدة لقبول صور الأشياء خيرا وشرها ؟
وقد قيل سمي الانسان لأنه يأنس بما يراه خيرا او شرا ، اقول والله
التوفيق على اية حال حديث الباب الذي معنا شاهد لنا على صحة
ما قدمنا في شأن البيئة ولا يسأل عن صحته فقد اخرج الأمام
(٢) البخاري قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن عدي عن

(١) نفس المصدر السابق ٥ / ٥٠٧ .

(٢) البخاري ٣١٣/٤ محمد علي اصبح واولاده بالأزهر - مصر .

شعبة عن قتادة عن أبي الصديق التاهي عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ■ كان في بني إسرائيل رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا ■ الحديث قد تقدم بتمامه وهو شاهد لما نحن فيه من تأثير البيئة - والفاظ الحديث فيها اختلاف بسيط في بعض العبارات كقوله " فناً بصدرة " وقوله " أقرب بشبر " يعنسي نحو الأرض الطيبة والغرض عندي من إيراد هذا هو أن الرجل وهو في سكرات الموت حاول وهو في اللحظات الأخيرة من الوقت الحرج أن يكون أقرب إلى هذه الأرض التي فيها الجو الصالح للأسلام ، وتأثر فيها المسلم بعمل الآخرين من أخوانه المسلمين سكان تلك البقعة ■ وكان العلماء الصالحون يرغبون في قرب أهل الخير والتأسي بأفعالهم ولهذا وجهت الهجرة في بدء الإسلام إلى دار الأسلام المدينة المنورة ■ وما ذاك إلا للتأثر بالبيئة الصالحة ولا يمكن أن يقوم الفاسد ببلد صالح وأهله صالحون ولا يتأثر بهم بل لا بد من خروجه إذا أراد الله له الاستقامة على الشر لأن البلد الطيب ينفي الخبث كما ورد عن طيبة ■ قال البخاري :

(١) حدثنا عبدالله بن يوسف أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد قال : سمعت

أبا الحباب سعيد بن يسار يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ أمرت بقربة تأكل القرى ، يقولون يشرب وهي المدينة : تفق الناس كما ينقى الكير خبث الحديد ■ قال في الفتح : المراد بالناس الشرار منهم وقريته أراد الشرار من الناس ظاهرة من التشبيه الواقع في الحديث ■ والمراد بالنقي الإخراج

(١) فتح الباري ٤ / ٨٧ ط السلفيه .

ع = نظر البخاري ح ٤ / ٢١٢

ولو كانت الرواية " تنفي بالقاف لحمل لفظ الناس على عمومه أمرت
أى : أمرني ربي بالهجرة إليها أو سكناها فالأول محمول على أنه
قاله بمكة : والثاني على أنه قاله بالمدينة ، والغرض من إيراد هذا
الكلام هو : اثبات تأثير البيئة بأذن الله تعالى وبيان أن الإنسان
ضعيف يحتاج إلى بيئته تعينه على فعل الخير والدوام عليه ومأثور
بالتوجه إليه . قال الإمام مسلم حدثنا محمد بن العلاء الهمداني -

(١) واللفظ له ..

(٢) حدثنا أبو اسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال * إنما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل
المسك ونافخ الكير ، فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع
منه وإما أن تجد منه ريحا طيبة ، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك
وإما أن تجد منه ريحا خبيثة * وهذا من تأمله يجد تأثيرا ..

(٣) حقيقيا ملموسا قال صاحب اكمال الاكمال شرح صحيح مسلم : فو هذا
التمثيل حض على صحبة العلماء وأهل الدين ومجانبة خلان السوء
وحصر التقسيم في الجليسين ليس هو بمانع الخلو لأن المراد بالصالح
الصالح المتعدى نفعه للغير - والسوء السوء المتعدى ضرره للغير -
لقوله " إما أن يوءذك أو يحرق ثيابك وإذا كان كذلك فقد يوجد
جليس لا يضر ولا ينفع ، وقرين السوء ان لم يحفظ الله العبد فلا بد من
تأثيره به ولهذا المعنى قال تعالى * قال قائل منهم انى كان ،

(١) صحيح مسلم ج ٨ / ٩ دار المعرفه بيروت

(٢) مسند القدر ج ٢ / ٢٢٤ دار المعرفه بيروت
(٢) بريد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري الكوفي ثقة

يخطى * قليلا من السادسة / ٤ / التقريب ١ / ٩٦ .

(٣) اكمال الاكمال شرح صحيح مسلم ٧ / ٦٤ .

- لي قرين يقول انك لمن المصدقين اذا متنا وكنا ترابا وعظاما انا
لعدينون قال هل انتم مطلقون فاطلع فراه فسي سوا
الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين (١)
- وهذا يدل على شدة التأثير وان هذا الانسان لما منعه من الانجراف
في ذلك السوء الذي كان فيه صاحبه الذي رآه في سوء الجحيم الا
عناية الله سبحانه وتعالى وتوفيقه كما قال تعالى حاكيا عنه * فلو لا
نعمة ربي لكنت من المحضرين : الهالكين في النار بسبب ارتكاب السوء
في دار الدنيا * قال القرطبي * لولا نعمة ربي * أي : مصيبيته
وتوفيقه بالاستمسك بعروة الاسلام والبرائة من القرين السوء ، وقوله *
لكنت من اللمحضرين * قال الفراء لكنت معك في النار محضرا * وأحضر
لا يستعمل مطلقا الا في الشر قاله العاودي ، وقال تعالى :
* لنبيه صلى الله عليه وسلم آمرا له بما تبع المرسلين والتأسي
بأفعالهم وأقوالهم * أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده * وقد
جاء في الخخ قال ابن عباس نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن أمر أن
يقتدى بهم .
- (٢) قال ابن حجر : حاصله ان الزيادة لفظية والا فالكلام المذكور داخل
في قوله في الرواية الأولى * وهو منهم * أي داود بمن أمر نبيكم أن
يقتدى به في قوله تعالى * فبهداهم اقتده * وقد حصل الخلاف -
هل كان صلى الله عليه وسلم متعبدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه ؟

(١) صورة الصفات الآية ٥١ - ٥٢ / ٥٣ / ٥٤ / ٥٥ / ٥٦ / ٥٧ .

(٢) تفسير القرطبي ١٥ / ٨٤ ط دار الكتب العربية للطباعة والنشر .

(٣) فتح الباري ٨ / ٢٩٤ / ٢٩٥ .

(٤) عدة القاري شرح صحيح البخاري ٨ / ٥ .

فَقِيلَ : نَعَمْ وَحُجَّتْهُمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَنَحْوُهَا . وَقِيلَ لَا وَاجِبُوا عَنْ الْآيَةِ
بِأَنَّ الْمَرَادَ اتِّبَاعَهُمْ فِيهَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَفَاقَهُ وَلَوْ عَلَى طَرِيقِ الْأَجْمَالِ فَيَتَّبِعُهُمْ
فِي التَّفْصِيلِ وَهَذَا هُوَ الْأَصَحُّ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ وَاخْتَارَهُ أَسْمَاءُ
الْحَرَمِيِّينَ وَمِنْ تَبِعِهِ وَاخْتَارَ الْأَوَّلَ ابْنُ الْحَاجِبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
وَقَدْ نَقَلْنَا هَذِهِ الْغَائِدَةَ وَالْفَرَضَ الَّذِي جَرَّاهُهَا هُوَ اتِّبَاعُ أَهْلِ الْفَضْلِ
وَالتَّأْثِيرُ بِهِمْ كَمَا أَنَّ الْجَوَّ الصَّالِحَ لَا شَكَّ فِي تَأْثِيرِهِ وَمَا يَدُلُّنَا عَلَى
صِحَّةِ ذَلِكَ أَنَّ الْأَصْحَابَ رِضْوَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَمَّا أَذِنَ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْهَجْرَةِ
إِلَى الْمَدِينَةِ وَجَدُوا جَوًّا صَالِحًا مَلَأَمَا لِدَعْوِهِ وَالْأَسْتِمْدَادَ لِلْقِتَالِ
فَدَعَوْا بِتَسْلُحُونَ لِلْمَطْلَبِ الثَّانِي الَّذِي هُوَ أَعْلَى كَلِمَةِ اللَّهِ بِقُوَّةِ السِّيفِ
وَابْتِغَاءِ الْمُسْتَضْعَفِينَ الْمَوْجُودِينَ فِي مَكَّةَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ لِأَنْقَازِ -
أَنْفُسِهِمْ . وَتَدْرِكِ أَيْضًا مِنْ خِلَالِ هَذَا أَنَّ الْأَنْصَارَ رِضْوَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
تَأَثَّرُوا بِهَذِهِ الْبَيْئَةِ الصَّالِحَةِ . وَالْأَنْفُسَ الزَّكِيَّةَ فَاصْبَحَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ
يُقَاسَمُ الْمُهَاجِرَ مَالَهُ وَأَهْلَهُ وَتَتَنَافَسُونَ فِي ذَلِكَ وَقَدْ وَصَفَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ
فَقَالَ : يَوْمُثَّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ * قَالَ الْبُخَّارِيُّ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي . .

(١) إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ آخَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ
الْزُهَيْرِ فَقَالَ : سَعْدُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارَ مَالًا فَاقْسِمْ
مَالِي نِصْفَيْنِ وَلِي أَمْرَتَانِ فَانْظُرْ أَحَبَّهُمَا إِلَيْكَ سَمِّهَا لِي أَطْلُقْهَا
فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَتَزَوَّجْهَا . فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ

أين سوقكم فدلوه على سوق بني قينقاع ..

(١) وهذا النوع من الاندفاع في بذل المال والأهل وإن كان الدافع

الحقيقي هو قوة الإيمان وإيثار الدار الآخرة فإن البيئة كذلك لها فيه عامل التأثير حيث يجد اخوانه من حوله يتسابقون لفعل هذا النوع من الخيرات ولهذا اعجب النبي صلى الله عليه وسلم هذا التنافس والتأثر بفعل الخير والتسابق له حتى قال صلى الله عليه وسلم *

لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ■■ أخرجه البخاري قال في شرح

المعنيين ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادي ، ومعناه

لولا أن الهجرة أمر ديني وعبادة مأمور بها لانتسبت إلى داركم

والغرض منه التعريض بأنه لأفضلية أعلا من النصرة بعد الهجرة هي أن

انهم بلغوا من الكرامة مبلغا لولا أنه من المهاجرين لعد نفسه من

الأنصار ■ وهذا أيضا وإن كان في فضل الأنصار وما قاموا به

من التسابق في فعل الخير فإنه كذلك يدلنا على أن الجـ

الضالحي الديني يوتر في سكان تلك الأرض كما هو مشاهد معسرفي

ونظرا لهذا وجهت الهجرة في أول الإسلام وإن كان الغرض الأول

تكميل سواد المسلمين فإنه كذلك فيه التأثير إذ كان السواد الأعظم

هو أهل الخير فإنه يقل شذوذ الناس عن الجادة والله أعلم ، ولا

مانع أيضا من أن يكون التنافس

من التأثير بالبيئة يدلنا على ذلك أن الأوس لما قتلوا (٢)

عدو الله كعب بن الأشرف اليهودي قالت الخزرج لا بد لنا من قتل

(١) حتى من اليهود كان يسكن المدينة المنورة .

(٢) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ج ١٢ ص ٣٠٧ .

عدو آخر لنبى الله صلى الله عليه وسلم ققاموا بقتل أبى رافع اليهودى
وهذا تأثير بالبيئة الصالحة . اقول والله التوفيق : لا شك ان
التنافس فى امر الدين والتسابق الى الخيرات يعين عليه محيط
الانسان وبيئته ، بيدلنا على ذلك حديث البخارى الذى تقدم والمتعلق
بالرجل الذى قتل تسعة وتسعين نفسا - فان العالم الثانى أرشده
الى قرية أهلها صالحون وامره بغراق الأولى لينضم الى جماعة مسلمة
يتأثر بها وقد وقع ذلك - وحصلت نتيجة كما ظهر فى آخر
القصة ، ووجب الهجرة فى أول الاسلام والأمر بها وطلبها من
كل من أسلم من هذا الباب وعن جرير بن عبد الله ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعث سرية الى خثعم فاعتصم ناس بالسجود فاسرع
فيهم القتل ، فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بنصف
العقل ، وقال : أنا بى من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين
قالوا : يا رسول الله ولم ؟ قال : لا تترا ناراً هما -

(١) رواه ابو داود والترمذى ، قال الشوكانى فى النيل : حديث
جرير أخرجه ابن ماجه ورجال اسناده ثقات ، ولكن صحيح
البخارى وابو حاتم وابو داود ،

(٢) والترمذى والدارقطنى ارساله الى قيس بن ابي حاتم ، ورواه

(١) نيل الأوطار ج ٨ ص ٢٨ .

(٢) قيس بن أبى حاتم التجلى أبو عبد الله الكوفى ، ثقة

من الثامنة مخضرم . ويقال له رؤية ، وهو الذى يقال
انه اجتمع له ان يروى عن العشرة ، مات بعد التسعين
أو قبلها وقد جاوز المائة وتغير / ع تقريب ج ٢ ص ١٢٧ .

الطبراني أيضا موصولا ، قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الإسلام على من أسلم لقله المسلمين بالمدينة وحاجتهم إلى الاجتماع ، وقوله ■ لا تترامى ناراهما ■

(١) يعني : لا ينبغي أن يكونا بموضع بحيث تكون نار كل واحد منهما في مقابلة الأخرى على وجه لو كانت متمكة من الأبصار لأبصرت الأخرى وهذا فيه الحث الشديد على مجانية الكفار والأقرباب من المسلمين وذلك راجع باللازم على التأثير بالبيئة لأن أخلاقهم الحميدة وتسرب عاداتهم السليمة يؤثر في الإنسان على أنه حال بخلاف مقارنته المشركين فانها عادية وضارة بالسوء كما يعضد الأجرى الصحيح والأحاديث كثيرة جدا والآيات في التخفيف من أهل السوء والخوف من التأثير بأفعالهم - والترغيب في أهل الفضل وفي مجالستهم وفي باب الهجرة نصيب من ذلك كثير ، وقد جاء في مسند أبي داود من حديث سمرة ابن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

❖ من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله ❖ رواه أبو داود قال الذهبي : اسناده مظلم لا تقوم بمثله حجة - أقول هاللّه التوفيق هذا الموضوع فيه تفصيل لا ينبغي إغفاله ، لأن الهجرة أول الإسلام واجبة ومعنى الحديث ينصب على هذا الوجوب كقوله تعالى

(٢) ■ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولا يمتهم من شيء حتى يهاجروا ❖ وذلك مقصد الشرع فيه تكثير سواد المسلمين وتقوية شوكتهم

(١) نيل الأوطار ج ٨ ص ٢٨ .

(٢) سورة الانفال الآية ٧٢ .

ل = عود المجهود شرح مسند أبي داود ج ٧ ص ٧٧

وهذا امر لزاما على كل مسلم آن ذاك القيام به ، أما بعد الفتح وانتشار الاسلام فلا هجرة ولكن جهاد ووضعية ، ولا يفوت على هذا ان ننبه زملائي واخواني ان مقام المسلم بديار الكفر وبين الكفرة الفجرة امر مفصول وخلاف الأولى وفيه اهانة لا تخفى على من نور الله بصيرته لما يجر له ذلك المقام من التأثير بأطباعهم الخبيثة . وقد ورد ان الطبع يسرق من الطبع كما يسرق أحدكم من صاحبه . هذا بالإضافة الى ان المأكل والمشرب وجميع ضروريات الحياة كل هذا يصعب على الانسان التأكد بصفة صحيحة من طهارته . والمسلم مسؤول عن طيب هذا كله وأمين وكيف يطيب بيده أهله وشربهم الخمر وأكلهم الخنزير . ولا يعرفون الطهارة ولا يقيمون لها وزنا فاعتبروا يا أبناء المسلمين ، وحافظوا على دينكم واخلاصكم لله ورسوله مطابكم الذنوب والآخرة وقال الشوكاني في النيل : وقد أطلق ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من قام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بخير عذر كان كافرا . قال الحافظ وهو اطلاق مردود . والاية التي ذكرنا آنفا قطعت الموالاة بين من هاجرو من لم يهاجر حتى يهاجر وذلك وان كان السبب الأول تكثير سواد المسلمين والقتال معهم والخوف من

(١) أن يفتن عن دينه . فذلك التأثير بالبيئة الصالحة داخل في هذا الباب دخولا أوليا ولهذا نجد المرأة اذا زنت تجلد ولا تنفى خوفا عليها

من الضياع وفي مقدمة الضياع البيئة الفاسدة فلا تحصل الغاية
المطلوبة بهذا النقي بل تحصل المضرة . وان كان عدم التغريب غير
متفق عليه . فظاهر احاديث التغريب انه ثابت في الذكر والانثى
واليه ذهب الشافعي وقال مالك لا تغريب على المرأة لأنها عورة
وهو قول الأوزاعي وسروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
رضي الله عنه وليس غرضي هنا بسط الخلافات الفقهية وانما الغرض بيان
البيئة لأنه من أهم العوامل المانعة من تغريب المرأة الخوف عليها
من الضياع وفي مقدمة ذلك الضياع تأثرها ببيئة فاسدة فتفسد وضع
الفرض المطلوب بالتغريب ، وعلى أية حال نعود قليلا الى التغريب
حيث هو ثابت في الأحاديث ومن تلك الأحاديث حديث العسيف الذي
زنى قال فيه واني سألت اهل العلم فاخبروني أن علي ابني جلد ^{٢٩}
مائة وتغريب عام . رواه الجماعة - وحديث عباد بن الصامت قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خذوا عني خذوني قد جعل الله
لهن سهيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب سنة والثيب بالثيب جلد
مائة والرجم . رواه الجماعة - الا البخاري والنسائي .

(١) قال الشوكاني ان التغريب المذكور في الأحاديث شرعا هو اخراج الزاني
عن موضع اقامته بحيث يبعد غريبا والمحبوس في وطنه لا يصدق عليه
ذلك الأسم وهذا المعنى هو المعروف عند الصحابة الذين هم أعرف
بمقاصد الشرع . فقد غرب عمر من المدينة الى الشام وغرب عثمان الى
مصر . وغرب ابن عمر امته الى فرك . اقول والله التوضيح : التغريب

(١) نيل الأوطار للشوكاني ج ٢ ص ٩٣ .

١ - البخاري ج ٢ / ١١٢ / ١٢١ / ١٢١

٢ - مسلم ج ٢ / ١٢١٦

- لا بد ان يكون في بلد لا يعرف المغرب أهله ولا عاداتهم ولا أخلاقهم لأن هذه الأوصاف هي التي تتمثل فيها الغربة وعدم الانسجام لأن معرفة عادة البلد وأهله وأخلاقهم يؤدي ذلك للانسجام معهم وهذا يغوت المطلوب من التغريب وربما أدى الى العكس والله أعلم
- والإنسان من الصعب عليه ترك العادة التي ورثها من بيئته وتأثير بها واعتادها لذلك لا يحسن التغريب الا في مكان يجهل الانسان ما فيه من عادة ولا فرصة له توفيه له للاندماج مع ذلك المجتمع (١)
- الا بعد وقت طویل قال القرطبي في قوله * مالكم من ولا يتهم من شي* حتى يهاجروا • ختم السورة بذكر الموالاة ليعلم كل فريق وليه الذي يستعين به قال ابن عباس * اوليا* بعض * في الهيرات فكانوا يتوارثون بالهجرة وكان لا يرث من آمن ولم يهاجر من هاجر فنسخ ذلك بقوله • واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض وقيل ليس هنا نسخ وانما معناه في النصرة والمعونة والمراد عندي من ايراد هذه النصوص هو بيان قوة وتأثير اللصاف المسلم بعضه ببعض حتى وصل الى هذه الدرجة التي من اختصاص ذوي الأرحام بفضل الله ثم بتأثير البيئة الصالحة هذا واذا كنت بينت ان للبيئة أثرها في الأشخاص والاتجاه والدين والتأسي •

(١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٥٦ •

(٢) سورة الانفال الآية : ٧٢ •

(٣) علم الاجتماع ومدارسه الدكتور مصطفى الخشاب - دار القومية

للطباعة والنشر القاهرة ١٣٨ •

بكل اتواءه واوردت على ذلك ما يشهد له من نصوص الكتاب والسنة
فيجدر بي أيضا بيان أهمية البيئة . فيها يتعلق بحياة الانسان
نفسا وضرا وموثرات البيئة الطبيعية وتحدد بالطبيعية كل ما يتعلق
بالمنطقة التي يعيش فيها الانسان من حيث التكوين والموقع الجغرافي
وما يحيط به من ظروف طبيعية ومناخية وما يشتمل عليه باطن ارضها
من مواد أولية فقد لعبت هذه العوامل دورا هاما وأساسيا فسي
الحياة الاجتماعية وقياسها وشيئا الى حد ما وفقا لمقتضاياتها
لاسيما في حالة الفطرة حيث هي : جزء لا يتجزأ من البيئة . التي
يعيش فيها ولا يجد بدا من الخضوع لأحكامها ولكنه استطاع ان ينفصل
عنها نسبيا كلما تطور وارتقى ولهذا الموضوع أمثلة كثيرة نقصر منها
على البعض . أولا . كانت الناحية الاقتصادية أكثر نواحي الاجتماع
الإنساني خضوعا لمقتضيات البيئة لأن طبيعة الأرض هي التي تحدد
نوع الإنتاج للفرد وذلك له سبيله فحيث المناخ يزاول الناس الصناعة وحيث
أودية الأنهار يتجهون الى الزراعة وحيث المروج يوثرون رعي الأنعام
وللمناخ تأثير مباشر على الشؤون الاقتصادية المتعلقة بالإنتاج .

فالانتاج الزراعي يتوقف على حالة الجو

لأن كل نوع من النبات يتطلب مناخا خاصا ، ويتوقف الانتاج الصناعي (١)
كذلك على حالة الجو لأن لكل صناعة جوا يلائمها . وللمناخ تأثير
مباشر على حركة نقل البضائع ولا يمكننا ان نقل من شأن الموقع
الجغرافي للبيئة وبلغ اثره في الناحية الاقتصادية فالبلاد الساحلية

(١) علم الاجتماع ومدارسه الدكتور مصطفى الخشاب ١٣٨ .

يتجه سكانها الى التجارة والصناعة وزيادة حركة النقل . وحفزهم موقع بلادهم على النشاط والأقدام ، بينما البلاد الأخرى ليست كذلك ، وكانت الناحية السياسية كذلك من أهم نواحي الاجتماع الانساني خصوصا الأحكام البيئية لأنها هي التي تحدد حجم الدولة فالجبال والبحار والصحارى ..

(١) تمنع من التوسع في التقدم ، اما السهول والأودية فتتيح الفسح للفسح والتوسع الداخلي ولذلك كانت هذه السهول ميدان الصراع بين الأجناس منذ القدم . وللجو تأثير كبير على الوضع السياسي فالبلاد الحارة مصابة بالكمال والخصول ورغم وفرة الخيرات فـ لا تقل الناحية الأخلاقية عن الناحية الاقتصادية والسياسية فيها مبلغ تأثيرها بظروف البيئة فللمناخ تأثير كبير على الحياة الوجدانية وعواطفها وغرائزها .. واثرت البيئة كذلك في مختلف شئون العمران وأهمها التوزيع السكاني فنلاحظ ان الأودية والسهول استهوت الأجناس القديمة ولذلك تمتاز بكثافتها السكانية . وخضع نظام الاسرة كذلك لموثرات البيئة ان نلاحظ - في البلاد الحارة التبكير بالزواج بينما سكان المناطق الباردة والمعتدلة لا يلجؤون اليه الا في سن متأخر نسبيا . وتأثرت مستهات الصحة العامة بظروف البيئة فالبلاد الحارة مصابة بانتشار الأمراض والأوبئة . وكذلك أثرت البيئة في القدرة على التفكير والأبداع الفني وأثرت في اللون التسليهي والهوايه يبدو ان الموثرات البيئية التي أشورتا اليها استهوت طائفة من المفكرين

(١) علم الاجتماع ومدارسه = ١ عرض ٢٥٥ = ١٥٦ .

الاجتماعيين فبالنحو في تقديرها وذهبوا الى ان البيئة الطبيعية هي التي تكسب الجماعات خصائصها ومقوماتها الذاتية وهي التي تقرر ما تكون عليه حالة الجماعة سياسيا واقتصاديا واخلاقيا واسريها ولا تستطيع الجماعة الا فلات من مقتضياتها ولا ترى منسجودها من الخضوع أسيرة لأحكامها يذهب الى هذا الرأي العلامة ابن خلدون فيقرر ان البيئة الجغرافية هي : السبب المباشر في اختلاف البشر جسما وعقلا ونفسا وخلقا وحيوة - وانراكا وهي التي تميز المجتمعات في تقاليدها وعاداتها وشؤونها السياسية

(١) والدينية والاقتصادية والعائلي وعلى كل حال لا بد من

(٢) تقدير البيئة وأن لها ما تفرضه من جبرية على نظم المجتمع وخاصة شؤون التشريع والعادات والتقاليد ونظم الاقتصاد والمستوى الحضارى والنزوع الى الحرب أو السلم - ونسب الى البيئة الجغرافية

(٣) الفضل في تثبيت دعائم الحكم الديمقراطي في المدن القديمة هذا وقد احتل موضوع البيئة مكان الصدارة في المناقشات التي اشيرت حول العوامل المؤثرة في حياة المجتمعات ولا سيما بعد ظهور " دارون " لأنه قرر ان البيئة عامل هام جدا مسن العوامل المؤثرة في بقى النوع وتطور وتحمس الكهرون من اتباعه وذهب الى ان تباين أمة وأخرى

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٤٨ ، ١٠٢ المطبعة الشرقية ١٣٢٧هـ.

(٢) نفس المصدر السابق ص ٤٨ : ١٠٢ .

(٣) علم الاجتماع ومدارسه ص ١٥٧ .

سواء في التفكير أم في شئون الاجتماع يرجع الى ما خضعت له كل أمة من مؤثرات البيئة كانت البيئة هي المعلم الأول للإنسان القديم هدته وأرشدته الى ما ينبغي عظه حين كان الإنسان قطعة من الأرض التي يعيش عليها ، ولكن تطور الفرد ثقافيا واجتماعيا جعله ينفصل شيئا فشيئا من اسره البيئة ، والدراسات الأنسانية في جعلتها تؤيد تناقض أثرها في حياة الإنسان الحديث وأصبح هذا الأثر يتناسب تناسبا عكسيا مع درجه ثقافته وبلغ نصيبه من الحضاره ، اقول والله التوفيق . هذه النظرة اهملت جهد الفرد وما أعطاه الله من المواهب والعقل الذي يميز به بين النافع والضار وهذه النظرة جعلته قطعة من الأرض التي يعيش عليها كأن البيئة هي التي ترشده وتهديه الى سواء السبيل وليس كذلك فان الإنسان بعقله وإدراكه دليل الله له كل شيء وأنه سبحانه وخلق لا يعرف شيئا كما قال :

(١) ■ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا *

وعلمه الله كل شيء ما يحتاجه فالإنسان اذن يؤثر بدوره في البيئة كما يتأثر بها وقد استطاعت المجتمعات بفضل الله ثم بفضل ما توصلت اليه من وسائل الاختراع والكشف أن تغير بعض ظروف البيئة وتقهر سلطانها وتذلل صموماتها وتشكلها حسب رغبتها ، فشقت الأنفاق

(٢) وجففت الأنهار والبحيرات وعمرت الصحارى واستحدثت وسائل المطر

الصناعي وغيرت مجاري الأنهار ومضايها وما الى ذلك من الأمور التي تدل على تدخل اجابي من داخل المجتمعات لتكيف البيئات التي

(١) سورة النحل الآية ٧٨ .

(٢) نفس المصدر السابق ج ١ ص ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ .

يعيش فيها ومع التسليم بأن البيئة من العناصر الفعالة في قيام
الحياة الاجتماعية وفي تعجيل أو تأخير تطورها غير أنها لا تعتبر
عاملا حاسما . لأن تطور الحياة الاجتماعية يسير بخطى سريعة
جدا بينما تطور الوسط الجغرافي لا يكاد يتزحزح عن أوضاعه
منذ آلاف السنين .

.....

البيئة الاجتماعية

يرجع الفضل الى البيئة الاجتماعية في تنشئة الفرد وتوجيهه
والإشراف على سلوكه وتلقينه ما وصلت اليه من ثقافة أى : انها
لا تقتصر على ان توفر له حاجياته الضرورية ولكنها تؤدى له أخطر
وأهم وظيفة وهي : نقل التراث الاجتماعي والثقافي ويدو ذلك واضحا
في حالات الطفولة لأن الطفل يولد وهو عبارة عن كتلة من الغرائز
والاستعدادات ووظيفة البيئة الاجتماعية * مثله في الأسرة * ان
تعلم لغاتها وتاريخها وعاداتها وعرفها وتقاليدها ومعاييرها ففى
الأخلاق والأذواق والآداب العامة ومظاهر السلوك الخاص والعام
وما الى ذلك من الأمور حتى تخلق منه كائنا اجتماعيا يستجيب لمؤثرات
البيئة ويخضع لأحكامها ونظمها فالأسرة في ضوء هذا الاعتبار هي
الوسيط الأول بين الفرد والمجتمع الذى يعيش فيه ، وهي نقطة
تحول في تاريخ الحضارة وغنى عن البيان ان الفرد في مراحل
نشأته الأولى يكون مرتبطا بقيود البيئة الاجتماعية وحانقا على بعض
أوضاعها ضيق ذرعا بما تقرضه عليه

(١) عليه وذلك كله لأنه لم يألفها بعد ، ومن تأثير البيئة على العقل

(٢) ما كان سائدا في العرب من أكل الربا يقول تعالى * يأيتها الذين

آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون *

(١) سيرة الرسول ص ٢٠٧ ، القرآن ح ٢ = ٢٧١ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٣٠ ، ١٣٢ .

والآية صريحة الدلالة على ان بعض المسلمين كانوا يتعاطون الربا^١ يأكلونه اضعافا مضاعفة وانه كان عند العرب عملا تجاريا حلالا كالبيع

(١) فظل هذا المفهوم مستقرا بعد الاسلام في أذهان المسلمين الذين تمودوه وهذا مع ان النفس تشمئز منه الا أن البيئة اثرت على العقل هنا حتى هان على الانسان عمل هذه الأشياء وارتكابها فحصلت السيطرة على العمليات التجارية . حتى لا يوجد احد يأنف عن هذا وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم :

(٢) ■ اما البيع مثل الربا * وهنا نجد ان المرابين كانوا يستغلون اعسار المدينين فيضاعفون رباهم وانه كان لذلك عواقب شديدة الضرر في هو^٢ لا^٣ وقد نزلت الآية لمعالجة الموقف بمبدأ الا سلوب الغوى المناسب مع شدة ضروره ولتكون في الوقت نفسه تشريعا قويا مستمر المدى في المجتمع الاسلامي ليحول دون ذلك الضرر وتلك العواقب والموثرات البيئية التي اثرت فيها البيئة على العقل حتى منعت من حسن التصرف والتسامح نظرا للموثرات التي حوله قال تعالى ■ يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا^٤ ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله ■

(٣) وان تبتم فلکم رؤوس اموالکم لا تظلمون ولا تظلمون * اقول وبالله التوفيق ..

(١) نفس المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧١ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٢٧٤ .

(٣) سورة البقرة الآية : ٢٧٨ - ٢٨٠ .

هذا الصنف من الناس كان يضيف الى هذه الأعمال الشنيعة عملاً آخر هو اشد منها بشاعة ومرارة علماً بأنه سائد في البيئة الشقية الذي هون على النفس ارتكابه الا وهو : وآد البنات ، قتلهم من احياء - فان الكثير منهم كان تأشير البيئة حافظاً له على دفن ابنته حية لأن الضغط الجماعي من الصعب الذي لا يمكن لأى أحد الخروج عليه الا بتوفيق الله وان كانت هناك حوافز اخرى كخوف الغاقه والعار - والسببي وما الى ذلك ولكن هذا كله راجع باللازم الى تأثير البيئة على عقلية الأشخاص ..

(١) والله اعلم - وعلى اية حال قد بينت الآية السبب الرئيسى للقتل في قوله ■ ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيراً *
وهنا ننهي هذا البحث ونبدأ " بالارهاب الفكرى " .

.....

(١) ان مجال الدراسة الذى يعرف باسم التاريخ الفكرى ليس امرا هينيا محدود الجوانب فقد يندرج تحت هذا العنوان مدى فسيح من الموضوعات الفعلية من آثار الفلاسفة السعنيين في التجديد الى التعبير عن الخرافات الشائعة مثل التشاؤم الشديد من العدد (١٣) وقد تعرض مؤرخوا الفكر لأفكار الفلاسفة كما تعرضوا للآراء التى يعتنقها رجل الشارع ومهتهم الأساسية هي : محاولة تعرف العلاقات بين آراء الفلاسفة والمثقفين ، والمفكرين وطريقة العيش الواقعية للعلايين الذين يحملون على عواتقهم واجبات المدينة ■ وهي : مهمة تفسيق اساسا بين تاريخ الفكر وبين تلك النظم القديمة الثابتة مثل تاريخ الفلسفة او تاريخ العلم أو تاريخ الأدب ، ومؤرخو الفكر تهمة الأفكار ان وجدها سواء كانت أفكار همجية أم معقولة تأملا رقيقا أم تحيزا عاما ولكنه يهتم بهذه الشار من نشاط الانسان المقل من حيث تأثيرها في وجود الانسان كله أو تأثيرها بهسندا الوجود ، ومن ثم فهو لا يتعرض فقط للأفكار الموجودة التى تولد غيرها من الآراء المجردة فهو لا يتعرض مثلا لتلك النظرة السياسية المجردة التى تعرف بالمعقد الاجتماعي كأنها ناحية من نواحي التفكير المشروع فحسب انما هو يعالج حتى أشد الأفكار تجريدا عندما تتسرب هذه الأفكار الى روع الأفراد العاديين وقلوبهم فهو يفسر ما كان يعني : المعقد الاجتماعي لا تلك الشوار فى القرن

الثامن عشر الذين قر في نفوسهم أن حكامهم قد خرقوه ولعمري أنها لمهمة شاقة أن مؤرخ الفكر يحاول أن يستنبط مجموعه مركبة من العلاقات بين ما كتبه قلبه من الأفراد وما يقوم به فعلا كثير من الأفراد ومن السير عليه على الأقل في الخمسة والعشرين قرنا الماضية من تاريخ المجتمع الغربي أن يكتشف وأن يحلل ما كتبه

الأقلية وما قالته وقد لا يبلغ هذا السجل حد الكمال ولكنه يصل (١)

إلى درجة نادرة من الأجادة حتى فيما يتعلق باليونان والرومان وذلك بفضل الجهد الذي بذلته أجيال متعاقبة من الباحثين غير أن مهمة مؤرخوا الفكر ظلت شاقة حتى امتدت الطبيعة والتعليم العام بالصحف والمجلات والرسائل وما إليها بسجل لما فكر فيه وأحسن به عامة الناس فقد يستطيع المؤرخ أن يصف في وضوح رأى الناس على اختلاف طوائفهم غير أن مؤرخ الفكر لا بد أن يبذل جهدا في رسم صورة متكاملة يجمعها من تشتت المصادر للطريقة التي كانت تسرى بها الأفكار في صفوف الجماهير إذ كان يتحتم عليه أن لا يحصر نفسه في تحليل الأفكار في صورة أفكار أخرى ونستطيع أن نقول أن من المعقول أن نحصر تاريخ الفكر فيما يقوم به المثقفون من أفعال وأقوال وكتابات واتجاه الفكر الاسلامي منذ نهاية القرن التاسع عشر

(٢)

(١) أفكار ورجال قصة الفكر الغربي ص ١٥ ترجمه محمود محمود

(٢) الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي ص :

بعد وفاة جمال الدين الافغاني وبعد ان توفر الشيخ محمد عبده على ما سماه الإصلاح الديني وبعد ان ظهر مصطفى كاسمل (كزعم لحركة المقاومة السياسية اتجه الفكر الاسلامي المقام وللإستعمار الغربي هنا في رقعة الشرق الأدنى الى تعبئة الروح والإصلاح الديني عن طريق عرض الإسلام عرضا واضحا والعمل على جعله أساسا في التربية الوطنية وسبيل ذلك اصلاح الأزهر واهيائه الكتب القديمة وقد مثلت المدرسة السلفية التي قادتها مجلسه

- (١) المنار هذه التعبئة بعد وفاة الشيخ محمد عبده وفي هذه الاثناء قام ما يعرف بـ [التجديد والمجددين او ما يصح ان يطلق عليه اسم الفكر الاسلامي وحسبنا^١ تشير الى شي من الارهاب الفكرى
- (٢) كما سجله القرآن عن قصة فرعون المتناثرة في القرآن الكريم ومنها قوله تعالى ■ ان فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم وتستحي نساءهم انه كان من المفسدين ■ فانظر اليها القارى الى مدى طغيانه وتفرقة الناس ولا شك أن ذلك يؤثر على الفكر فلا يسمح مع هذا الاستبداد لمفكر ان يعلن رأيه والجدال بين العقلاء يبعث على التفكير فينتهي الى الحق وقد قال تعالى حاكيا عن عمل فرعون الشنيع وطشه الشديد وارهابه المتواصل ■ سنقتل أبناءهم وتستحي نساءهم

(١) منطق ابن خلدون د - على الورد ص ١٩٢ .
(٢) سورة الاحزاب الآية : ١٣٠ سورة العنكبوت الآية ٢٤

وانا فوقهم قاهرون *

(١)

فلما ان نفهم ان وصية موسى لقومه كانت تشجيعا لهم على استقبال ما ينتظروهم من تنكيل أو ان نفهم انها كانت تصيرا لهم على ما حل بهم منه بالفعل وهي الوصية اللائقة بنبي كل اعتماده على الله وكل عون له من الله الاستعانة بالله والصبر على البلاء ثم التثبيت والتشورى بالخلاص فهذه الأرض لله وما فرعون وقومه الا نزلاء والله يورثها من عباده من يشاء ثم ان العاقبة مضمونة ومكفولة لمن يتقي الله ويخشاه ولا يخشى احدا سواه * والعاقبة للمتقين * ولن يكون من المتقين من يطوى جوانحه على خالجه من خشية لغير الله كائنا ما كان وكائنة قوته ما كانت ان القلب الذي تساوره مثل هذه الخالجة قلب لا يخلو من شرك بالله ولن تجتمع التقوى مع الشرك في قلب بشر ... يمضي موسى عليه السلام نهجه يذكرهم بالله ويعلق رجاءهم به ويلوح لهم بالامل في هلاك عدوهم واستخلافهم في الأرض مع التحذير من الفتنة بالاستخلاف * عسى ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون * فليس هو استخلاف محاباه وليس هو جزافا بلا غاية وليس هو خلودا بلا موت ولا توقيت انه استخلاف للأختبار * فينظر كيف تعملون * والفتنة ليري يعلم ما سيكون ولكنها سنة الله وعدله الا يحاسب البشر حتى يقع منهم في العيان ما هو مكتوف من الغيب لعلم الله ..

(٢)

لقد مضى فرعون وملؤه اذن في جبروتهم ونفذ فرعون وعيده وتهديده

(١) سورة الاعراف الاية ١٣٧ .

(٢) في ظلال القرآن ج ٩ - ٣٩ - ٣٠ .

- بقتل الرجال واستحيا النساء ولقد مضى موسى وقومه يحتملون العذاب هرجون الفرج صبرون على البلاء وعندئذ أخذت القوى الكبرى تتدخل بين المتجبرين والصابرين * ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون * فهي اشارة التحذير الأول الجذب والقحط ، الثمرات والسنين تطلق على سنى الجذب والقحط وهي في أرض كآرض مصر المخصبة الشجرة تبدو ظاهرة تلفت النظر وتهز القلب وتثير القلق وتدعو الى اليقظة والتفكر ومحاسبة النفس على الخطايا اتقاءً للبلايا وهكذا اخذ الله آل فرعون بالسنين لعلهم يذكرون - انها اللسنة الموقظة لو أن في القلب حياة وحساسية ولكن آل فرعون لم يتدبروا ولم يتذكروا وكانت الوثنية وغرافتها قد أقصدت فطرتهم وقطعت صلتهم بنواميس الحياة الصحيحة فكانوا اذا اصابتهم الحسنة نسبوها الى حسن حكمهم واذا اصابتهم السيئة نسبوها الى نحن موسى ■ فاذا جائتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم السيئة يطيروا بموسى ومن معه * ومضى آل فرعون في عتوهم تأخذهم العزة بالاثم ويزيدهم الابتلاء شماسا وعنادا ■ وقالوا مهما تأتينا به من أية لتسحرنا بها فسا نحن لك بمؤمنين .

- (١) في ظلال القرآن ج ٩ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ط (١) سيد قطب .
 (٢) واحيانا يراد بالسنين الحول والعام والسنين جمع سنة ومنه قوله * اللهم اجعلهم سنين كسنى يوسف * .
 (٣) الفخر الرازى ج ٢ = ١٤ - ١١٤ .

فهو الجموع الذي لا ترضية بينة ولا يلينه اقتناع ولا يهد أن ينظر
ولا أن يتدبر لأنه يعلن الأصرار على التكذيب قبل أن يعرض عليه
الدليل قطعاً للطريق على الدليل وهي حالة نفسية تصيب الجبارين
حين يدمغهم الحق . . . وحينئذ تتدخل القوة الكبرى بوسائلها
الجبارة . . . فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد . . . الى آخر الآية .
للأنذار والانهلاك . . . ولقد جمع السياق هنا تلك الآيات المفصلة والمعجزات
الفاصلة التي جاءت بهم واحدة وهم في كل مرة يطلبون موسى وهام
تحت ضغط البلية ان يدعو ربه لينقذهم منها ويوعده ان يرسلوا
معه بني اسرائيل اذا نجاهم منها * ولما وقع عليهم الرجز قالوا :
يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنوءمنن
لك ولنرسلن معك بني اسرائيل . . . وفي كل مرة ينقضون عهدهم
ويعودون الى ما كانوا فيه * فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم
بالغزو اذا هم ينتكثون . . . جمع سياق الآيات كأنما جاءت مرة واحدة
وكانت نهايتها كذلك واحدة . . . فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين * وهي
طريقة من طرق العرض الفني للقصة القرآنية يجمع فيها البدايات
(١) لتماثلها والنهايات لتماثلها ذلك ان القلب المقلق الطموس يتلقى
التجاريب المتنوعة وكأنها واحدة لأنه لم يستشعرها ولم يميزها ولم
يتبينها فأما كيف وقعت هذه الآيات فليس لنا وراء هذه النصوص
شيء وثقف عند حدود النص الا اذا جاء عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نص يبين تفاصيل هذه الآيات والحوادث فتذكرة لنهاية الفائدة

(١) في ظلال القرآن - ص ٣٧ ، ط (١) .

وايضاح المعنى وعند كل آية كان آل فرعون يوعذون ويفزعون
فيذلون الوعد وقطعون العهد ثم ينكثون وكان العذاب يرفع عنهم
■ الى اجل هم بالغوه ■ اجل موقت يتحقق ■ عدل الله السدى
لا يقع معه الهلاك الا بعد الانذار فلما ان جاء الاجل وانتهت العدة
تحقق النذير وتم التدبير ■ فانتقمنا منهم فأغرقناهم في الهم بأنهم
كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ■ والسياق هنا يقتصر في حوادث

الافراق ولا يفصل خطواته كما يفصلها في مواضع اخرى من السور ذلك (١)

ان الجو هنا هو جو الأخذ الحاسم بعد الاسهال الطويل فلا داعي
اذن الى طول العرض والتفصيل ان الحسم السريع هنا اوقع في النفس
وارهب للحس ■ فانتقمنا منهم فأغرقناهم في الهم ■ ضربة واحدة
فاذا هم هالكون ومن التعالى والتطاول والاستكبار الى الهوى في
الاعماق والأغوار ■ جزاء وفاقا ■ وهكذا نجد نتيجة الأرباب هي
الدمار واذا فرعون الطاغية وقومه مغرقون واذا كل ما كانوا يصنعون

للحياة وما كانوا يقيمون من ابنية فخمة قائمة على عمد واركان اذا (٢)

هذا كله مدمر معطم في وضعة عين أو في بضع كلمات هذه هي
عاقبة المكذبين والمنكرين والمستكبرين في الأرض بغير الحق وانظر
الى موقف فرعون من السحرة وهو يمثل الأرباب الفكري في شدة
وخطورة واستكبار في الأرض بغير الحق واذا نظرنا الى قوله تعالى
■ قال الملك من قوم فرعون ان هذا لساحر عليهم يهرس
أن يخرجكم من ارضكم بسحرة فمادام تأمرون ■.

(١) الفخر الرازي ج ١٤ ص ٢١٤ .

(٢) في ظلال القرآن ج ٩ ص ٢١ .

علمنا أن هذه القصة تنح بالحركة والحوار وتزخر بالأنفعالات والسمات
وتتخللها التوجيهات إلى مكان العبر في السياق ويقف عرضها عند
مشهد الميثاق في ظل الجبل ذلك المشهد المرهوب الذي ترجف
له القلوب وفي هذا الموقف يهتف للقوم بالتقوى والخوف والحذر من
وقوع الهوى وتحقق النذر * خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلمكم
تتقون * انه مشهد اللقاء الأول بين الحق والباطل وبين الأيمان
والكفر وبين الاستقامة والانحراف (يا فرعون) لم يقل له يا موسى
ولكن ناداه بلقبه في أدب واعتزاز ناداه لمقرره حقيقة امره * انى رسول
من رب المالعين * رب الجميع الذى يهيم على الجميع * حقيقة
على الا أقول على الله الا الحق * فانا طرم وبأخوذ بقول الحق وحده
لا أقول على الله سواء وحدد النص هنا غاية رسالة موسى عليه السلام
انها اطلاق بنى اسرائيل من رق فرعون وملاكه اطلاقهم مع موسى
ليأخذهم بالرسالة التى ارسله الله اليهم بها وليست رساله الى غير
بنى اسرائيل من البشر انما هي لهم خاصة كما يدل عليه النص هنا
والى هنا يبدو موقف فرعون طبيعيا ومعقولا رجل يأتي اليه فيناديه
بلقبه مجردا يخبره انه رسول من رب المالعين صادق وانه يحمل بينة
تدل على صدقه وانه يطالب اطلاق بنى اسرائيل له فيطلب فرعون هذه
البينة التى أشار الرجل اليها قال * ان كنت جئت بآية فأت بها ان
كنت من الصادقين ■ مفاجئنا السياق بما فوجئ به فرعون فكأننا
نشهد الواقعة للمرة الأولى .. * فالتقى عصاه فاذا هي شعبان ميسن
ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين * تلك اذن هي البينة وهي
المعجزة وهي صدق الدعوى التى جاء بها موسى - وهنا تتدخل
حاشية السوء واصحاب النفوذ الذين يشبهون نفوذهم بتزيين الضلال

٢١ سورة البقرة الآية ٦٣

٢٤ سورة الاعراف ١٠٥ - ١١٧ - ١١٨

والمصند عن سبيل الله وعن الهدى .

(١)

■ قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم ■ فماذا تفعلون لاتقاء هذا الخطر العظيم وهكذا يبلغون من نفوس القوم بهذا التبهيل فشير فريق منهم على فريق ■ قالوا ارجه واخاه وارسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم ■ ليقف السحر في وجه السحر هتفي القوم هذا الشر هتقف السياق عند هذا المشهد ويسدل الستار على القوم يتآمرون وقد أرجاوا موسى وأخاه الى أجل حتى يجمعوا له السحرة من المدائن كما أشار المفسدون المضللون ولا يذكر السياق أنهم ارسلوا الى السحرة ولا أنهم جمعوهم انما يرفع الستار مرة اخرى على مشهد السحرة مجموعين يحاورون فرعون يحاورهم فيما سيكون ■ وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين؟ قال : نعم وانكم لمن المقربين ■ انهم محترفون والأجر هو هسدف الاحتراف وهذا فرعون يجمعهم من المدائن ليواجه بهم موسى ونفهم من السياق انهم كانوا عالمين بالعمل الذي جمعوا له فهم يستوثقون من أجورهم عليه وها هو ذا فرعون يمد لهم الأجر يمد لهم الى جواره قريى ومنزلة زهيدة في الأغراء وتشجيما على الأجادة وهو وهم لا يعلمون ان الموقف ليس موقف الاحتراف والمهارة والتضليل انما هو موقف المعجزة والرسالة والاتصال بالقوة الغالبة التي لا يقف لها السحرة ولا المتجبرون ولقد اطمأن السحرة على الأجر واشترأبت اعتاقهم الى القريى من فرعون واستمدت نفوسهم للحيلة فها هم اولا يتوجهون الى موسى بالتحسدى

* قالوا يا موسى امان تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال
القوا * ويدو التحدى واضحا في تجبرهم لموسى وتبدو كذلك
ثقتهم في سحرهم وقدرتهم على الغلبة وفي الجانب الآخر تتجلى
ثقة موسى بالنهاية واستهانته بالتحدى * قال : القوا * فهذه الكلمة
الواحدة تدور فيها قلة المبالاة وتلقى الظل النفسى الكامن وراءها
ولكن السياق يفاجئنا بما فوجئ به موسى هذه المفاجأة لم ينصر عليها
هنا وانما جاءت في سورة " طه " فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا
لاتخف أنك انت الأعلى () وبينما نحن في ظلال الاستهانة وعدم
المبالاة ان بنا أمام مظهر السحر البارع الذى يرهب ويخيف واذا هي
المفاجأة التى يخبئها السياق ليكشف عنها بكل قوتها * فلما القوا
سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم * وحسبنا أن يشهد
القرآن لذلك السحر بأنه عظيم لنذكر أى سحر كان وحسبنا ان نعلم
انه سحر (اعين الناس) وأثار الرهبة في القلوب " واسترهبوهم "
لنصور أى سحر كان . ولفظه " استرهب " ذاتها لفظه مصورة
فهم لم يرهبوا الناس فحسب انما استجاشوا وجدان الرهبة قسرا
وساقوهم اليه سوفا . ثم مفاجأة اخرى فكل هذا السحر وكل هذا
الاسترهاب يتضائل في لحظة وينطوى في موضعة * واوحينا الى موسى
ان القصاصك فاذا هي تلقف ما يافكون فوق الحق ومطل ماكانوا
يحملون * انه الباطل يتنفش وسحر العيون ولاشك ان فرعون
كان مجدا في الكيد والأرهاب مجتهدا في اقصى الأساليب يدل على
ذلك قوله تعالى في سورة " طه " فتولى فرعون فجمع كيده ثم اتى
وحمل السياق في هذا التعبير كل ما قاله فرعون وما اثار به الملا
من قومه وما دار بينه وبين السحرة من تشجيع وتحسيس ووعد بالمكافأة

وما فكر فيه وما دبر هو واستشاروه يحمله في جملة * فتولى فرعون
فجمع كيدته ثم أتى ■ وتصور تلك الآية الواحدة القصيرة ثلاث
حركات متواليات ذهاب فرعون وجمع الكيد والأتیان به وراى موسى عليه
السلام قبل الدخول في المباراه ان يبذل لهم النصيحة وان يحذرهم
عاقبة الكذب والافتراء على الله لعلمهم بثبوتهم الى الهدى ويدعون
التحدى بالسحر والسحر افتراء فقال لهم موسى * هلکم لا تفقروا .
على الله كذبا فسيحتكم بعذاب وقد خاب من افتري ■ والكلمة الصادقة
تلس بعض القلوب وتغذف الحق فيها هيدوان الذى كان فقد تأثير
بعض السحرة بالكلمة المخلصة فتجلجج في الأمر واخذ المصورون على
المباراة يجادلونهم همما خيفة ان يسمعهم موسى ■ فتنازعوا امرهم
بينهم واسروا النجوى * وجعل بعضهم يحسن بعضا وراحو يهيجون
في المترددين الخوف من موسى وهارون الذين يريدون الاستيلاء على
مصر وتخير عقائد أهلها ما يوجب مواجهةهما يدا واحدة بلا تردد
ولا نزاع . واليوم هو يوم المعركة الفاصلة والذى يغلب فيها الفالح
الناجح قالوا ■ ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاکم من ارضکم
بسحرهما هذها بطريقکم المثلئ فاجمعوا کيدکم ثم أیتوا صفا وقد
أفلح اليوم من أستعلى ■ وهكذا تنزل الكلمة الصادقة الواحدة الصادرة
من عقيدة كالقذيفة في معسكر الباطلين وصفوفهم فتزعزع اعتقادهم فنى
أنفسهم وفي قدرتهم وفي ما هم عليه من عقيدة وفكره محتاج الى مثل
هذا التحسن والتشجيع - وموسى واخوه رجلان اثنتان والسحرة
كثيرون ووراءهم فرعون وملكه وجناده وجبروته وماله ولكن موسى وهارون كان
معهما ربهما " يسمع هوى " ولعل هذا هو الذى يفسر لنا تصرف
فرعون الطاغية المتجبر وموقف السحرة ومن ورائهم فرعون فمن هو موسى

ومن هو هارون من أول الأمر حتى يتحداهما فرعون وقيل تحديهما
 جميع كيدته ثم يأتي وحشر السحرة وجميع الناس وجلس هو والملا
 من قومه ليشهدوا العبارة ؟ وكيف قيل فرعون ان يجادل موسى
 بطاولة ■ وموسى فرد من بني اسرائيل المستعبدين المستندلين تحت
 قهرة انها الهيبة التي القاها الله على موسى وهارون وهو معهما
 " يسمع هري " وهي كذلك التي جعلت جملة واحدة توقع الارتباك
 في صفوف السحرة المدبرين فتحوهم الى التناجي سرا والى تجسيم
 الخطر واستثارة الهم والدعوة الى التجمع والترايط والثبات ثم
 اقدموا وقالوا ■ يا موسى اما أن تلقي واما أن اكون اول من القوا
 وهي دعوة الميدان الى النزال . يبدو فيها التماسك واطمئنان
 النصفة والتحدى " قال : بل القوا " فقبل التحدى وترك لهم
 فرصة الهدوء واستبقي لنفسه الكلمة الأخيرة ولكن ماذا كان ؟ انه
 لسحر عظيم فيما يبدو وحركة مفاجئة ما جت بها السحرة حتى موسى
 فاذا احوالهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فاجس
 في نفسه خيفة موسى * والتعبير يشي بحظمة ذلك السحر وضخامته
 حتى ليجس في نفسه خيفة موسى ومعه ربه يسمع هري " وهو لا
 يوجس في نفسه الخوف الا لامر جليل يشيخه لحظة انه الأقوى
 حتى يذكره ربه بأنه معه القوة الكبرى ■ قلنا لا تخف انك انت
 الأعلى ■ فمعك الحق ومعهم الباطل معك العقيدة ومعهم الحرفة
 معك الايمان بصدق ما انت عليه ومعهم الأجر على العبارة ومغانم
 الحياة انت متصل بالقوة الكبرى وهم يخدمون مخلوقا بشريا فانما مهما
 يكن طاغية جبارا ■ لا تخف ^{الله الله} والى ما في يمينك * بهذا التنكير للتضخيم

١- سورة طه الايات ٦٥-٦٦-٦٧-٦٨-٦٩

* تلقف ما صنعوا ■ فهو سحر من تدبير ساحر وعمله والساحر لا يفلح أنى ذهب وفي أى طريق سار لأنه يتبع تخيلا ويصنع تخيلا ولا يعتمد على حقيقة ثابتة باقية شأنه شأن كل حبل امام القائم على الحق المعتمد على الصدق وقد يبدو باطلا ضخما فخما مخيفا لمن يغفل عن قوة الحق الكامنة الهائلة التي لا تتبخر ولا تتطاوّل ولا تتظاهر ولكنها تدفع الباطل في النهاية فاذا هو زاهق وتلقفه فتحة فاذا هو يتواري * والقي موسى عصاه * ووقعت المفاجأة الكبرى والسياق يصور ضخامة المفاجأة بوقوعها في نفوس السحرة الذين جاءوا للمباراة فهم أحرص الناس على الفوز فيها والذين كانوا منذ اللحظة الأولى يحس بعضهم بعضا ويدفع بعضهم بعضا والذين بلغت بهم البراعة في فهمهم الى حد ان يوجس في نفسه خيفه موسى ويخيل اليه - وهو الرسول - ان حبالهم وعصيم حيات تسمى يصور السياق وقع المفاجأة في نفوسهم في صورة تحول كامل في مشاعرهم ووجدانهم لا يسمعون الكلام للتعبير عنه ولا يكفي النطق للأفشاء به ■ فالقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب موسى وهارون ■ انها اللمسة تصادف العصب الحساس فينتفض الجسم كله وينبعث النور ويشرق الظلام انها لمسة الايمان للقلب البشرى تحوله في لحظة من الكفر الى الايمان ولكن انى للطفاة ان يدركوا هذا السحر اللطيف أنى لهم ان يدركوا كيف تتقلب القلوب ؟ وهم قد نسوا لطول ما طفوا ويغفوا ورأوا الاتباع ينقادون لاشارة منهم نسوا أن الله هو مقلب القلوب وانها حينئذ تتصل به وتستمد منه وتشرق بنوره لا يكون لأحد عليها سلطان * قال أمتم له قبل أن أذن لكم * غوله الطاغية الذي لا يدرك انهم هم أنفسهم لا يملكون وقد لمس الايمان أنفسهم أن يدفعوه عنها

والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلب كيف يشاء * أنه لكبيركم
الذي علمكم السحر * فذلك سر الاستسلام في نظرة لا أنه الايمان
الذي دب في قلوبهم من حيث لا يحتسبون ولا أنها يد الرحمن
تكشف عن مصائرهم غشاوة الضلال ثم التهديد والغليظ بالعذاب
الغليظ الذي يعتمد عليه الطغاة وسلطونه على الجسوم والأبدان
حين يعجزون عن قهر القلوب والأرواح * فلا قطعن ايديكم وارجلكم
من خلاف ولا صلبنكم في جذوع النخل * ثم الاستعلاء بالقوة الغاشمة
قوة الوحوش في الغلبة القوة التي تمزق الأحشاء والأوصال ولا تفرق
بين انسان يقرع بالحجة وحيوان يقرع بالنبات * ولتعلمن اينما اشد
عذابا وابقى * ولكنه قد كان فات الأوان كانت اللسنة الايمانية
قد وصلت الذرة الصغيرة بمصدرها الهائل فاذا هي قوة قهمة
واذا القوى الأرضية كلها ضئيلة ضئيلة واذا الحياة الأرضية كلها
زهيدة زهيدة وكانت قد تفتحت لهذه القلوب آفاق مشرقة وضيئة
لا تسالي ان تنظر بعدها الى الأرض وما بها من عرض زائل ولا الى
حياة الأرض وما فيها من متاع تافه * قالوا لن توثر على ما جاءنا
من البينات والذي فطرنا فاقض ما انت قاض انما تفض هذه الحياة
الدنيا أنا أمنا برئنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من السحر
والله خير وابقى * انها لسنة من الايمان في القلوب التي كانت منذ
لحظة تمنوا لفرعون وتعد القريب منه مغنا يتسابق اليه المتسابقون
فان هي بعد لحظة تواجهه في قوة وترخص ملكه وزخرفته وجاهه
وسلطانه * قالوا لن توثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا *
فهى علينا اعز وأغلى وهو جل شأنه أكبر وأعلى * فأقض ما انت قاض *

ودونك وما تملك لنا في الأرض * انما تقضي هذه الحياة الدنيا * فسلطانك
مقيد بها وما لك من سلطان علينا في غيرها وما أقصر الحياة الدنيا وما أهون
الحياة الدنيا وما تملك لنا من عذاب أليم من أن يخشاه قلب يتصل بالله ويأمل
في الحياة الخالدة اهدا * انا آمنة بربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من
السحر * فما كنت تكلفنا به فلا نطك عصيانك بايماننا بربنا يغفر لنا " والله خير
وأبقى " خير قسمة وجوار وأبقى مغنما وجزاء ان كنت تهددنا بمن هو أشد
وأبقى وألهم السحرة الذين آمنوا بربهم ان يقفوا من الطاغية موقف المعلم المستلمي
* انه من يأت ربه مجرما فانه له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا * فلا هو ميت
يستريح ولا هو حي يتمتع انما هو العذاب الذي لا ينتهي الى موت ولا ينتهي
الى حياة وفي الجانب الآخر الدرجات العلى جنات للأقامة نديمة بما يجرى
تحت غرفاتها من انها ، وذلك جزاء " من تذكى " ونظهر من الآثام وهزات
القلوب المؤمنة بتهديد الطغيان الجائر وواجهت بكلمة الايمان القوية وباستعلاء
الايمان الواثق وبتحذير الايمان الناصح ورجاء الايمان العميق ومضى هذا
المشهد في تاريخ البشرية اعلانا لحرية القلب البشرى باستعلائه على قيود
الارض وسلطان الارض وعلى الطمع في المثوبة والخوف من السلطان وما يملك
القلب البشرى ان يجهر بهذا الاعلان القوى الا في ظلال الايمان وهنا يسدل
الستار ليرفع على مشهد آخر وحلقة أخرى من القصة جديدة انه مشهد انتصار
الحق والايمان في واقع الحياة المشهود بمد انتصارهما في عالم الفكرة والعقيدة
فلقد مضى السياق بانتصار آية العصا على السحر وانتصار العقيدة
في قلوب السحرة على الاحتراف وانتصار الايمان في قلوبهم على الرعب
والرهب والتهديد والوعيد ، فالآن ينتصر الحق على الباطل

والهدى على الضلال والايمن على الطغيان في الواقع المشهود
والنصر الأخير مرتبط بالنصر الأول فما يتحقق النصر في عالم الواقع
الا بعد تمامه في عالم الضمير وما يستعلى اصحاب الحق في الظاهر
الا بعد ان يستعلوا بالحق في الباطن ان للحق والايمن حقيقة تتجسّد
تجسّت في المشاعر اخذت طريقها فاستعلت ليراها الناس في صورتها
الواقعية فأما اذا ظل الايمان مظهرًا لم يتجسّم في القلب والحق
شعارًا لا ينبع من الضمير فان الطغيان والباطل قد يغلبان لأنهما
يملكان قوة مادية حقيقية لا مقابل لها ولا كفاء في مظهر الحق
والايمن ويجب ان تحقق حقيقة الايمان في النفس وحقيقة الحق في
القلب فتصبحان أقوى من حقيقة القوى المادية التي يستعلى بها
الباطل وصول بها الطغيان وهذا هو الذي كان في موقف موسى
عليه السلام من السحرة والسحر وفي موقف السحرة من فرعون وملأه
ومن ثم انتصر الحق على الباطل في الأرض كما يعرض هذا المشهد
في سياق السورة ﴿ وأوحينا الى موسى ان اسر بعبادي فأضرب
لهم طريقًا في البحر يمس لا تخاف دركًا ولا تخشى فاتبعهم فرعون
بجنوده فغشيهم في الهم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى ﴾
ولا يذكر السياق هنا ما الذي كان بعد مواجهة الايمان للطغيان
في موقف السحرة مع فرعون ولا كيف تصرف معهم بعدما اعتصموا بأيمانهم
مستقبلين التهديد والوعيد بقلب المؤمن المتعلق بربه المستهين
بحياة الأرض وما فيها ومن فيها انما يعقب بهذا المشهد مشهد
الانتصار الكامل لیتصل النصر القلبي بالنصر الواقعي وتتجلى رعاية الله
لعبادة المؤمنين كاملة حاسمة " ولنفس الفرض لا يطيل هنا فسسى
مشهد الخروج والوقوف أمام البحر كما يطيل في سور أخرى بل ييسار

بعرض مشهد النصر بلا مقدمات كبيرة لأن مقدماته كانت في الضائـر والقلوب وان هو الا الايحاء لموسى ان يخرج يعباد الله بنى اسرائيل ليلا فحـرب لهم طريقا في البحر يـسا بدون تفصيل ولا تطويل لقد تولت يد القدرة ادارة المعركة بين الايمان والطغيان فلم يتكلف اصحاب الايمان فيها شيئا سوى اتباع الوحي والسرى ليلا ذلك ان القوتين لم تكونا متكافئتين ولا متقاربتين في عالم الواقع موسى وقومه ضـاف مجردون من القوة وفرعون وجنده يملكون القوة كلها فلا سبيل الى خوض معركة مادية أصلا هنا تولت يد القدرة ادارة المعركة ولكن بعد ان اكتملت حقيقة الايمان في نفوس الذين لا يملكون قـوه سواها بعد ان استعلن الايمان في وجه الطغيان لا يخشاه ولا يرجوه لا يرهـب وعده ولا يرغب في شي " ما في يده " يقول الطغيان " ■ فلا قـطـمن ايديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم في جذوع النخل ■ فيقول الايمان ■ فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا ■ عندما بلغت المعركة بين الايمان والطغيان في عالم القلب الى هذا الحد تولت يد القدرة راية الحق لترفعها عالية وتنكس راية الباطل بلا جهد من أهل الايمان وعبرة أخرى انه حين كان بنو اسرائيل يـودون ضربة الذل لفرعون وهو يقتل ابناهم ويستحيى نساءهم لم تتدخل يد القدرة لادارة المعركة فهم لم يكونوا يـودون هذه الضربة الا ذلا واستكانة وخوفا فأما حين استعلن الايمان في قلوب الذين آمنوا بموسى واستمدوا لاحتـمال التعذيب وهم مرفوعوا الرؤوس يجـهرون بكلمة الايمان في وجه فرعون ومن تلجـلج ودون تتـحـج ودون اتقاء للتعذيب فأما عند ذلك فقد تدخلت يد القدرة لادارة المعركة

والإعلان النصر الذي تم قبل ذلك في الأرواح والقلوب هذه هي
المبرة التي يبرزها السياق بذلك الأجمال وتتابع المشهدين بلا
عائق من التفاصيل يستيقظها أصحاب الدعوات يعرفوا متى يرتقبون
النصر من الله وهم مجردون من عدة الأرض والطغاة يملكون المال
والجند والسلاح وفي ظلال النصر والنجاة يتوجه الخطاب إلى
الناجين بالتذكير والتحذير كي لا ينسوا ولا يهبطوا ولا يتجردوا من
السلاح الوحيد الذي كان لهم في المعركة فضعوا به النصر والنجاح
يا بني إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطسور
الأيمن ونزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفؤا
فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى واني لغفار
لن تاب وآمن وعمل صالح ثم اهتدى ■ لقد جاوزوا منطقة الخطر
وانطلقوا ناجين ناحية الطور وتركوا وراءهم فرعون وجنده غرقى وانجاوهم
من عدوهم واقع قريب يذكره اللحظة فلم يمض عليه كثير ولكنه إعلان
التسجيل والتذكير بالنصه المشهورة ليعرفوها وشكروها قال تعالى
محذرا من الطغيان والفساد في الأرض واقتحام المنهيات وتناس
النص ■ ولا تطفؤا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد
هوى ■ ولقد هوى فرعون منذ قليل هوى عن عرشه وهوى في السماء
والهوى الى اسفل يقابل الطغيان والتعالى والتعبير يشف ههنا
المقابلات في اللفظ والظل على طريقة التناسق القرآني : اقول والله
التوفيق . الفرض من ايراد هذه القصة وما وقع فيها من محاوره بين
الطاغية الكبير فرعون - وموسى - انه السلام هو ابراز ما فيها من ارهاب
فكري عظيم تضمنته هذه القصة وكان هذا العدو مستمرا عليه وقد رأينا

قبل قليل كيف مات هذا الطاغية وهو متماد على ارهابه الشديد لم يردعه ما رأى من الآيات البينات حتى غشيه من الهم ما غشيه وكانت اللحظة التي لا ينفخ فيها الندم وهذه القصة واقعية بالغرض المراد من ابراز الأرباب ونتيجة الأربابيين وقصة موسى هي اكثر قصص المرسلين ورودا في القرآن وهي تعرض في حلقات تناسب موضوع السورة التي تعرض فيها وجوها وظلها وقد وردت حلقات منها حتى الآن في سورة البقرة والمائدة والأعراف هود والأسراء والكهف وذلك غير الاشارات اليها في سور أخرى وما جاء فيها في المائدة كان حلقة واحدة ، حلقة وقوف بنى اسرائيل امام الأرض المقدسة لا يدخلون لأن فيها قوما جبارين وفي سورة الكهف كانت كذلك حلقة واحدة حلقة لقاء موسى للعبد الصالح وصحبته فترة فأما في البقرة والأعراف هود وطه فقد وردت منها حلقات كثيرة ولكن هذه الحلقات تختلف في سورة عنها في الأخرى تختلف الحلقات المروضة كما يختلف الجانب الذي تعرض فيه تنسيقا له مع اتجاه السورة التي يعرض فيها في البقرة سبقها قصة آدم وتكريمه بالملك الأعلى وعهد الله اليه بخلافة الأرض ونعمته عليه بما غفر له فجاءت قصة موسى وبنى اسرائيل تذكيرا لبنى اسرائيل بنعمه الله عليهم وعهده اليهم وانجائهم من فرعون وملكه واستقائهم وتفجير الينابيع لهم واطعامهم المن والسلوى وذكرت مواعدة موسى وعبادتهم المجل من بعده ثم غفرانه لهم وعهده اليهم تحت الجبل ثم عدوانهم في السيت وقصة البقرة وفي الأعراف سبقها الأندار ومواقب المكذبين بالآيات قبل موسى عليه السلام فجاءت قصة موسى عليه السلام تعرض ابتداء من حلقة الرسالة وتعرض فيها آيات الله والمصا والطوفان والجراد والقمل ..

(١) والضفادع والدم وتعرض حلقة السحرة بالتفصيل وخاتمة فرعون وملأه
المكذبين ثم ما كان من بنى اسرائيل بعد ذلك من اتخاذ العجل
في غيبة موسى وتنتهي القصة باعلان فيها وراثته ورحمة وهدايته
للذين يتبعون الرسول النبي الأمي وفي يونس سبقها عرض مصراع
المكذبين فجاءت قصة موسى من حلقة الرسالة وعرض مشهد السحرة
ومصرع فرعون وقومه بالتفصيل اما هنا في " طه " فقد سبقها مطلع
السورة يشف عن رحمة الله ورعايته لمن يصطفهم لحمل الرسالة وتبليغ
دعوته فجاءت القصة مظلة بهذا الظل تبدأ بمشهد المناجسات
وتتضمن رعاية الله لموسى وتثبيته وتأييده وتشير الى سبق هذه الرعاية
للمرسالة فقد كانت ترافقه في طفولته فتحرسة * وألقيت عليك محبة مني
ولتصنع على عيني ■ اقول هاله التوفيق في هذا التعبير ما يشير
الى العناية التي كان موسى محاطا بها من قبل الله عز وجل من صغره
وطفولته بين يدي فرعون حتى فارقه خوفا على نفسه عندما اشتد طلب
فرعون له وقد هداه الله الطريق السوي بعد خروجه واستجابته
لدعائه * رب اهدني سوا السبيل ■ كما وفقه الله في صحبته
الرجل الصالح ومهاجرته بعد ان اخبرته ابتلاه انه قوى أمين لأنهما
شاهدا ذلك عندما قام لهما بسقي الغنم * ان خير من استأجرت
القوى الأمين ■ وهكذا يعقد الله الخير بنواهي اهل الخير المخلصين
في أعمالهم ما كان لله دام واتصل وما ~~تفك~~ كان لغيره انقطع وانفصل
والواقع ان الانسان اذا خاف الله واتقاه اعطاه الله هيمه فيكون عليه

الوقار والهيبة سبب ذلك الدرع المستقر في قلبه ..

(١) وقد جاء في كتاب الزهد للأمام أحمد ان فرعون كان لا يأتي الخلاه
خلال اربعين يوما الا مرة فأختلف عليه ذلك عندما دخل عليه موسى
عليه السلام فتتروا على بيت الخلاه اربعين مرة وفطن لذلك وازعجه
والإنسان حين يصل به البطر الى درجة الاقتراس والأرهاب نجده
لا يقوم وزنا لعرض الإنسان وماله وكرامته لأنه لا يرى حرمة لهذا كله
لكونه شريش الأخلاق يتميز غيظا وحقدًا رهيب الفكر سرف فسي
الأجرام لا يرى لغيره حرمة امثال فرعون ومن على شاكلته الى يومنا
هذا من الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون ان هذا المنصب الذي
حصل عليه هذا الطاغية وصل اليه بأشجع انواع الأرهاب الفكرى قتل
الوالد وما ولد وهذا لا شك من أعظم الفساد في الأرض انه كان من
المفسدين ■

(٢) يقتل ابنائهم ويستحيى نساءهم ■ اقول هاللة التوفيق . اذا نظرنا
الى الزاوية الاسلامية المقاتلة لهذا العمل وعلما ان فرعون كان يقتل
الولد حرصا منه على نفسه وخوفا من أن يتربى في أحضان أهله
فيكون فيه عداوة له وجدنا في المقابل ان الاسلام يربي الفرد
تربية تجعله يبذل كل ما عنده في سبيل الله وفي صالح عبادة
ان مضمرات هذا الدين وكوامنه لم تنته بعد ..

(٣) ان في استطاعته ان يوجد عالما جديدا يحيا فيه الفقراء اغنياء

-
- (١) كتاب الزهد للأمام أحمد ص : ٦٦ .
(٢) الفكر القانوني الاسلامي .
(٣) الصراع بين الفكر الاسلامي والفكر القانوني ص ١٠٧ ط (٢) الندوى .

لا يقوم فيه المجتمع البشرى على ساواه البطون بل يقوم على مساواة
الأرواح ومن حكمة الله البالغة ان كل انسان يدافع عن موقفه ولا يرضى
بأى وصمة فيه وان كان على خطأ يواح وارهاب فكرى منقطع النظير
فان ذلك كله لا يجعله يعدل من خط سيره في حب الغلبة والجاه
والانتصار ❖ قال فرعون ما اوريكم الا ما ارى وما اهديكم الا سبيل
الرشاد ■ اننى لا أقول لكم الا ما أراه صوابا ..

(١) واعتقده ناعما وانه هو الصواب والرشد بلا شك ولا جدال وهل يرى
الطفا ■ الا الرشد والخير والصواب ؟ وهل يسمحون بأن يظلم
أحد انهم قد يخطئون ؟ وهل يجوز لأحد ان يرى الى جوار رأيهم
رأيا والا فلم كانوا طفاه ؟ ولكن الرجل المؤمن يجد من ايمانه
غير هذا يجد ان عليه واجبا ان يحذر وينصح ويهدى من السرى
ما يراه يرى من الواجب عليه ان يقف الى جوار الحق الذى يمتقده
كأنما ما كان رأى الطفاه ثم هو يطرق قلوبهم بأيقاع آخر لعلها تحس
وتستيقظ وترتمش وتلين يطرق قلوبهم بلفتها على مصراع الأحزاب
قلوبهم وهي شاهدة بأس الله في اخذ المكذبين والطفاه ■ وقال الذى
آمن يا قوم انى اخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد
وشمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد ■ ولكل حزب
كان يوم ولكن الرجل المؤمن يجمعها في يوم واحد " مثل يوم الأحزاب
فهو اليوم الذى تجلى فيه ..

(٢) بأس الله وهو يوم واحد في طبيعته على تفرق الأحزاب ❖ وما الله يريد

(١) في ظلال القرآن ، بتصرف : ٧٠ / ٢٤ .

(٢) نفس المرجع السابق ح ٢٤ / ٧٠ - ٦١ .

ظلمنا للعباد ■ انما يأخذهم بذنوبهم يصلح من حولهم ومن بعدهم
بأخذهم بأيام الله يوم القيامة يوم التنادى ■ ها قوم اني اخاف عليكم
يوم التنادى يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضل الله
فما له من هادى ■ فالتنادى واقع من صور شتى وتسميته (يوم التنادى)
تلقى عليه ظل التصايح وتناوح الأصوات من هنا ومن هناك مصوره
يوم زحام وخضام يمتدح ذلك مع قول الرجل المؤمن * يوم تولون مدبرين
ما لكم من الله من عاصم ■ أقول هالاله التوفيق ■ هكذا نرى الأرهابة
الفكرى والطغيان ومقاومة الحق بالباطل والوقوف في وجه الدعسوة
الاسلامية يصير اصحابه الى بحوث طويحة الذل والهوان وجدير بالمعاقلة
ان يتعظ بهذه الأحداث التي مرت آنفا مصرف من خلالها ان العمل
محصور ومحسوب على صاحبه وان الله سبحانه بالمرصاد لجميع الأعمال
ما تقدم منها وما تأخر * وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون *
فقد مرت قرون كثيرة ولم يخل قرن من مقسدين اربابيين ولكن كان ذلك
يختلف من شخص الى آخر ومن قوم الى آخرين فبعضهم مثلا كسان
اربابه محصورا في حب الجاه والمال والاستخفاف بالغير فبعضهم كان
اربابه يتعلق بالفواحش ما ظهر منها وما بطن ومن أشد انواع الأرهابة
الذى يتعلق بالأعمال ما قص علينا القرآن الكريم ما كان يقوم به " فرعون "
الذى كان يقتل المواليد لا لشيء الا أنهم ولدوا يخوفوا من ان يكون من
ضمنهم من يحكر صفوة في الحياة فيما بعد فما له من ارباب منقطع النظر
وقد رأينا كيف كانت عاقبة المكذبين ■ فليحذر الذين يخالفون عن أمره
ان يصيبهم مثل ما اصاب الذين من قبلهم ■ كعاد وثمود والأحزاب

وهذا قليل من كثير فان الله سبحانه وتعالى يعجل ولا يعجل * ولا يحق
المكر السيء الا بأهله ■ اقول والله التوفيق ■ المعركة بين الحق
والباطل ..

(١) كانت ولا تزال وستظل مستمرة ولكن أيضا لا تزال طائفة من صوره
لا يضرها من خالقها . والذين اختارهم الله للهدى اذا رأوا الحق
بادروا اليه معلنين ان هذه هي طريقهم لا يهمهم ما سينالهم من
ارهاب وتنكيل فصحرة موسى عليه السلام عندما وصلوا تمجلوا الأجرة
من فرعون والمودة وواعدهم فرعون بذلك وأن يكونوا من المقربين اليه
ولكن عندما رأوا العصا تتلف ما يافكون وهم اصحاب هذه الخبرة
تركوا فرعون وما بحوزته من زينة الحياة الدنيا واختاروا حزب الله
وغروا لله سجدا ولم يوثقوا شيئا بعد ما رأوا البينات ولم يهمهم ارهابه
ولا ما وعدهم به من التقطيع والتفجيل وهكذا انضم الحق الى الحق
* وخسر هنالك المبطلون * اما السحرة فقد لحق بهم من الارهاب
والتنكيل ما كان السبب في موتهم واصبحوا من المفلحين والله وحده
هو الذي يعلم من حال الناس ما يصلح ومن يستحق الضلال ومن
يستحق الهدى وقص القرآن علينا هذه المحاور بأوجز عبار وأبلغها
كما رأينا فيها مر من الآيات القرآنية اقول والله التوفيق : الظاهر ان الله
سبحانه وتعالى انما انزل على فرعون وطه هذه المضار التي تقسدهم
ذكرها من الطوفان والجراد وغيرها لأجل ان يرجعوا عن طريقه الغي
والفساد اللذين دأبوا عليهما لان الشدة ترقق القلب وترجع الإنسان
الى فطرته السليمة التي ولد عليها والإنسان حين يشتد به الخوف

لا يلجأ إلا إلى الله كما قال . تعالى عن المشركين حين تركبون
البحر صهيح البحر فانهم يتوجهون بالدعاء إلى الله والتضرع إلى الله
وحده لا شريك له ■ فإذا ركبوا في الفلك يدعو الله مخلصين له الدين
فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون * هنوا إسرائيل كانوا يطلبون
من موسى أن يدعو الله يرفع عنهم البلاء حين ينزل وتمهدوا هلتموا
بنتفيذ المطالب كلها ولكن إذا رفع البلاء رجعوا لما كانوا فيه علما
بأنهم كانوا يروا في أنفسهم أنهم إن رفع عنهم البلاء يتركون ذلك

(١) التمرد والعناد يرجعون إلى الانقياد والعبودية وذلك لأن أحسوا
الشدة ترقق القلب وتغيب فيما عند الله والدليل عليه قوله تعالى * وإذا
سكن الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه * وقوله تعالى * وإذا
سه الشرف فذاد دعاء عريض * : هذه الآية تدل

على أنه تعالى فعل ذلك إرادة منه أن يتذكروا لا أن يقيموا على ما
هم عليه من الكفر وعلى إية حال فقد جاء آل فرعون النذر فلم يعتبروا
ولم يزدجروا بل تعادوا في طغيانهم يعمهون واستمروا في إرهابهم
وعنادهم الشديد حتى أنقم الله منهم لعباده المؤمنين وجعلهم
عبرة لمن بعدهم وهكذا يكون مصير النفس الشريرة الرهيبة بخلاف
أصحاب الأنفس الزكية الذين يهتدون وجه الله يصبرون على القليل
والتعذيب ابتغاء مرضات الله وثقة بالله كما وقع لموسى عليه السلام
وأصحابه أقول قوله تعالى * سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم
قاهرون ■ في هذه الآية سائل الأولى . .

(٢) قرأ نافع ■ سنقتل بفتح النون والتخفيف والباقون بضم النون والتشديد

(١) الفخر الرازي = ١٢ / ٢١٥ .

(٢) سورة الاعراف الآية ١٣٧ .

على التكبر يعني : ابناء بني اسرائيل ومن آمن بموسى عليه السلام
السألة الثانية أن موسى عليه السلام انما يمكنه الأضداد بواسطة
الرهط والشيعه فحين تسعى في تقهيل رهطه وذلك بأن تقتل ابناء
بني اسرائيل وتستحيي نساءهم ثم يبين انه قادر على ذلك بقوله * وانا
فوقهم قاهرون * والمقصود ترك موسى وقوه لا من عجز وخوف ولو
اراد به البطش لقدر عليه كانه يوهم قوه انه انما لم يحبس ولم
يمنعه لعدم التفاته اليه ولعدم خوفه منه واختلف المفسرون فمنهم من
قال كان يفعل ذلك كما فعله ابتداء عند ولاده موسى ومنهم من قال
بل منع منه واتفق المفسرون على أن هذا التهديد وقع في غير الزمن
الأول ثم حكى تعالى عن موسى عليه السلام انه قال لقومه * استعينوا
بالله واصبروا * وهذا يدل على ان الذي قاله الملا لفرعون والذي
قاله لهم قبح عرقه موسى عليه

السلام ووصل اليه فعند ذلك قال لقومه * استعينوا بالله واصبروا (١)

ان الأرض لله يورثها من يشاء من عبادة والعاقبة للمتقين * فهنا امرهم
بشيئين وشرهم بشيئين اما للذان امر موسى عليه السلام بهما فالأول
الاستعانة بالله والثاني الصبر على بلاء الله وانما امرهم أولاً بالاستعانة
بالله وذلك لأن من عرف الله لا مدبر في العالم الا الله تعالى أنشرح
صدره بنور معرفة الله وحينئذ يسهل عليه أنواع البلاء ولأنه يرى عند
نزول البلاء انه انما حصل بقضاء الله وقدره واستعداد به مشاهد
قضاء الله خفف عليه انواع البلاء واما للذان بشرهم فالأول قوله
* ان الأرض لله يورثها من يشاء من عبادة * وهذا اطماع من موسى
عليه السلام قومه في ان يرثهم الله تعالى الأرض أرض فرعون بعد أهلاكه

وذلك معنى الأثر وهو جعل الشيء للخلف بعد السلف والثاني قوله ■ والعاقبة للمتقين * فقول المراد امر الآخر فقط وقيل المراد امر الدنيا فقط وهو : الفتح والظفر والنصر على الأعداء وقيل المراد مجموع الأمرين وقوله ■ والعاقبة للمتقين ■ إشارة الى ان كل من اتقى

(١)

الله وخافه فآله يعينه في الدنيا والآخرة ولقد مضى موسى وقومه يتحملون العذاب ينتظرون الفرج يرجونه من الله العلى القدير يصبرون على البلاء حتى جاء الفرج وفي هذه الفترة كان الحكم للشهوة وكانت السيادة للضلال وكان الحق للقوة وظل هذا الظلام كثيفا كما نرى في هذا الجو المشحون بالباطل الى ان ارسل الله نبيه محمدا صلى الله

عليه وسلم وأمره ان يبشر الناس بالاسلام كافة وانزل عليه القرآن الكريم هدى ونورا ورحمة فأخذ يتلو الكتاب ويدعو الى الحرية والسلام والمساواة وسفه آراء الوثنية والشرك والبهتان ومحارب استغلال الانسان لأخيه الانسان يأمر بكل ما هو حق وخير وعدل وينادي بحق العامل والفقير والمحروم والرقيق والمرأه يحرم السلب والنهب والسرقة واللصوصية والربا وأكل

(٢)

أموال الناس بالباطل والفساد هو أخى بين الناس صاحب بين الناس التآخي والمؤمنه تحطم المصبيات والحمية الجاهلية الأولى صلفي الفوارق بين الشعوب والجماعات والى هنا ننهي هذه النبذة من الأوهاب الفكرى ونتيجته وما آل اليه الأرهابيون وعرفنا كيف كانت النتيجة وعلى من دارت الدائرة وهذا المبدأ لا يتغير فى زمان ولا مكان ■ والعاقبة للمتقين * .

(١) فى ظلال القرآن ج ٩ / ٣٧ ط (١) .

(٢) نفس المرجع السابق .

العقل الخامس: دَعْرَةُ الْغُرَّارِ وَالسَّيِّئَةُ لِلنَّظَرِ وَالنُّكُولِ

الآيَاتُ الْأَرْضِيَّةُ

قوله تعالى ﴿أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم ويجعل لهم أجلا لا ريب فيه فابأسوا الظالمون ألا تهتربوا﴾ . (١)

ظاهر هذه الآية أنها سبقت للبحث وذلك ظاهر من السياق قبلها حيث قال تعالى ... مخبرا عن قوله الكفار ﴿وقالوا إذا كنا عظاما ورفاتا أنا لمبعوثون خلقا جديدا﴾ .

(٢) قال الفخر الرازي عند الكلام على هذه الآية : اعلم انه تعالى كما اجاب عن شبهات منكري النبوة عاد الى حكاية شبهة منكري الحشر والنشر ليجيب عنها وتلك الشبهة هي ان الانسان بعد ان يصير رفاتا وربما يبعث ان يعود وهو بعينه واجاب الله عنه بأن من قدر على خلق السموات والأرض لم يبعد أن يقدر على اعادتهم بأعيانهم وفي قوله ﴿قادر على أن يخلق مثلهم﴾ قولان الأول قادر على أن يخلقهم ثانيا فمصر عن خلقهم ثانيا بلفظ المثل كما يقول المتكلمون أن الاعادة مثل الابتداء القول الثاني : انه سبحانه قادر على ان يخلق عبدا آخرين يوحدونه وقرن بكامل حكمته وقدرته وتركون ذكر هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا التفسير فهو كقوله تعالى ﴿وات يخلق جديدا﴾ وقوله ﴿يستبدل قوما غيركم﴾ .

(٣) قال الواحدي : والقول الزاجح هو الأول لأنه أشبه بما قبله ولما بين الله تعالى

(١) سورة الأسراء الآية ١٩ .

(٢) الفخر الرازي ج ٤ ص ٦٢/٢١ ط (١) .

(٣) نفس المصدر السابق .

بالدليل المذكور ان البحث والقيامة أمر ممكن الوجود في نفسه أردفه
بأن لوقوعه ودخوله في الوجود وقتا معلوما عند الله وهو قوله تعالى
* وجعل لهم آجلا لا ريب فيه * ثم قال تعالى ■ فإني الظالمون
الأكفرون * أي : بعد هذه الدلائل الظاهرة أحوالا الكفر والنفور
والجهود وقوله تعالى ■ ان في خلقي السموات

(١) والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع
الناس ..

(٢) وما انزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وهبث
فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض
لآيات لقوم يعقلون ■

(٣) هذا يمان آخر لوجوده سبحانه وتعالى بعد ذكر قدرته قال في الفخر
اعلم انه سبحانه وتعالى لما حكم بالفردانية والوحدانية ذكر ثمانية أنواع
من الدلائل التي يمكن ان يستدل بها على وجوده سبحانه أو على
توحيده هراثة عن الأعداد والأشهاد - ثانيا ■ قبل الخوض في تلك
الدلائل وشرحها لابد من بيان سائل السألة الأولى هي : ان الناس
أختلفوا في أن الخلق هو المخلوق أو غيره ■ فقال عالم من الناس
الخلق هو المخلوق واحتجوا عليه بالآية والمقول اما الآية فهي هذه
الآية وذلك لأنهم تعالى قال * ان في خلق السموات والأرض واختلاف
الليل والنهار - الى قوله لآيات لقوم يعقلون ■ ومعلوم ان الآيات

(١) سورة البقرة الآية : ١٢٦ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٦٤ .

(٣) تفسير الفخر الرازي - ٤ ص : ٢٠١ .

ليست الا في المخلوق لأن المخلوق هو الذي يدل على الصانع فدللت
هذه الآيات على أن الخلق هو المخلوق واما المعقول فقد احتجوا
عليه بأمور : احدها أن الخلق عبارة عن اخراج الشيء عن العدم الى
الوجود فهذا الاخراج لو كان أمرا مغايرا للقدرة والاثر فهو ما أن
يكون قديما أو حديثا فان كان قديما فقد حصل في الأزل يسمى
الاجراج من العدم الى الوجود والاجراج من العدم الى الوجود
سبق بالعدم - والأزل هو نفي السبقية فلو حصل الاجراج في
الأزل لزم اجتماع النقيضين وهو محال وان كان محدثا فلا بد له أيضا
من مخرج يخرج من العدم الى الوجود فلا يدل من اخراج آخر
والكلام فيه كما في الأول يلزم التسلسل واحتج القائلون بأن الخلق
غير المخلوق بوجوده : أولا : ان قالوا لا نزاع في ان الله تعالى
موصوف بأنه خالق قبل ان يخلق الأشياء والخالق هو الموصوف بالخلق
فلو كان الخلق هو المخلوق لزم كونه تعالى موصوفا بالمخلوقات التي
منها الشياطين وذلك لا يقوله عاقل - وثانيا : انا اذا رأينا حادثا
حدث بعد أن لم يكن قلنا : لسم وجيد هذا

(١) الشيء بعد ان لم يكن فاذا قيل لنا أن الله خلقه وأوجده قلنا
ذلك وقلنا انه حق وصواب ولو قيل : انه وجد بنفسه لقلنا أنه خطأ
وكفر ومتناقض فلما صح حدوثه بعد ما لم يكن بأن الله تعالى خلقه
ولم يصح تعليل حدوثه بحدوثه بنفسه علمنا ان خلق الله اياه مغاير
لوجوده في نفسه فالخلق غير المخلوق - وثالثهما أنا نعرف افعال
العباد ونعرف الله تعالى وقدرته مع أننا لا نعرف ان المؤمن ثمر في افعال

العباد هو . قدرة الله أم هو قدرة العبد والمعلوم غير ما هو معلوم
فمؤثرة قادرة القادر في وقوع المقدور مغايرة لنفس تلك القدرة
ولنفس ذلك المقدور - ثم ان هذه المغايرة يستحيل أن تكون سلبية
لأنه نقض المؤثرة التي هي عدمية فهذه المؤثرة صفة شئيه زائدة
على ذات المؤثر وذات الأثر وهو : المطلوب - وربما . ان
النحاء قالوا . اذا قلنا خلق الله العالم فالعالم ليس هو المصدر
بل هو المفعول به وذلك يدل على ان خلق العالم غير العالم -
وخاسها : أنه يصح أن يقال . خلق السواد وخلق البياض وخلق
الجوهر وخلق العرض فمفهوم الخلق امر واحد في الكل مغاير لهذه
الماهيات المختلفة - بدليل أنه يصح تقسيم الخالق الى خالق
الجوهر وخالق العرض ومورد التقسيم مشترك بين الأقسام فثبت
ان الخلق غير المخلوق فهذا جملة ما في هذه المسألة - المسألة
الثانية قال ابو مسلم رحمه الله . اصل الخلق في كلام العرب التقدير
وصار ذلك اسما لأفعال الله تعالى لما كان جميعها صوابا قال تعالى
. وخلق كل شيء فقدره تقديرا . ويقول الناس في كل أمر محكم
هو معمول على تقديره المسألة الثالثة : دلت هذه الآية على أنه
لا بد من الاستدلال على وجود الصانع بالدلائل العقلية وان التقليد
ليس طريقا البتة الى تحصيل هذا الغرض -

المسألة الرابعة ذكر ابن جرير

(١) في سبب نزول هذه الآية عن عطاء انه عليه السلام عند قدومه المدينة
نزل عليه . والهكم اله واحد . فقال كفار قريش كيف يسع الناس

فقد علم انه

(١) الفخر الرازي ه ٤ ص : ٢٠٢ .

آله واحد فانزل الله تعالى * ان في خلق السموات والأرض * ومن
سميد بن سروق قال سألت قريش اليهود فقالوا : حدثونا عما جاءكم
به موسى من الآيات فحدثوهم بالعصا هاليد البهائم وسألوا النصارى
عن ذلك فحدثوهم بإبراهيم الأكمة والأبرص والموتى فقالت قريش
عند ذلك للثقي صلي الله عليه وسلم ادع الله ان يجعل لنا الصفا
ذهبا فنزداد وإيقينا وقوه على عدونا فسأل ربه ذلك فأوحى الله تعالى
اليه ان يعطيهم ولكن اذا كذبوا بعد ذلك عذبهم عذابا لا أعذب
احدا من العالمين فقال عليه الصلاة والسلام : ذرني وقومي ادعوهم
يوما فيوما فانزل الله تعالى هذه الآية مينا لهم ان كانوا
يريدون ان يجعل الله لهم الصفا ذهباً ليزدادوا يقينا فخلق السموات
والأرض وسائر ما ذكر أعظم واعلم ان الكلام في هذه الأنواع الثمانية
من الدلائل على أقسام فالقسم الأول مذكور في قوله تعالى * الذي
جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء * ثم قال الغفر الرازي : ولندكر
هنا نمطا آخر من الكلام : روى ان عمر بن الحسام كان يقرأ كتاب
المجسطي على عمر الأبهري فقال بعض الفقهاء يوما ما الذي تقرؤ به
فقال : أفسر آية من القرآن وهي قوله تعالى * أقلم ينظروا إلى
السماء فوقهم كيف بنيناها * فانا أفسر كيف بنيناها ولقد صدق
الأبهري فيما قال فان كل من كان أكثر توغلا في بحار مخلوقات الله
تعالى كان أكثر علما بجلال الله تعالى وعظمته فيقول الكلام في احوال
السموات على الوجه المختصر الذي يليق بهذا الموضع مرتب فـ
فصول الفصل الأول في ترتيب الأفلak - الفصل الثاني في معرفته
الأفلak - الفصل الثالث في مقادير الحركات - الفصل الرابع في كيفية
الاستدلال بهذا الأول على وجود الصانع .

أقول وبالله التوفيق : بعدما قدما تبدأ في التعليق

على ما مر من اختلاف بين الخلق والمخلوق وأرى أن الخلق
غير المخلوق إذا الخلق هو التأثير وفرق بين المصدر وبين المفعول

فالخلق مصدر والمخلوق مفعول ولا بد من التغاير بينهما وما يقال

من أن الخلق هو عين المخلوق غير صواب إذ الخلق قائم بذات الخالق

وليس المخلوق قائم بذاته بل هو اثر قدرته ونوعه هنا في السأله

الثانيه التغاير بين الخلق والمخلوق إذ التقدير غير المقدر

وحول المسأله الثالثه المتقدمه اقول قد يكتفي المؤمن على وجود الله

بالدلائل السمعيه إذ الدلائل العقليه لا يتساوى فيها ادراك كسل

الناس وهي متفاوتة في الجلاء والخفاء وقد سبق بي أن تناولت

التقليد وجهه هيئت انه من بين العوائق التي تعمق العقل عمن

التأمل والتدبر فالمطلوب أولاً الدلائل السمعيه ثم الدلائل العقليه

لتفهم ما جاء به الشرع على أن يكون السمع هو ستند العقل وفيها

يتعلق بالمسأله الرابعه اقول : لو صح ما ذكر من سبب نزول الآيه

فالمعنى أن الله ينقلهم من الكسل والتواكل الى النظر والبحث

والاستدلال بالآيات على وجود الله بعد التعليق على المسأله الرابعه

والمعلق بسبب نزول الآيه الكريمه نتابع كلام العلماء على هذه الآيه

من سورة الأسراء التي استفتحنا الكلام فيها بما قاله الفخر الرازي

فنعول وبالله نستعين أن الآيه تعالج موضوع البحث وتقريبه للمباد

بالأمثله الواضحه المرثه لأن الممين لا تعرف شيئاً اعظم من السموات

والأرض وأحياء الأرض بالمطر وأخضرار ما على وجهها من نبات بعد أن

كانت لا نبات فيها ثم اصفراره بعد ذلك وأضحلاله ليكفي من نظر

فيه بتدبر على قدرة الله التي لا يعجزها شيء وأنه تعالى قادر على

النشأة الأخيرة كقدرته على النشأة الأولى ولوضوح هذا وكثرة أدلته

المرّة كان حكم المنكرين له الكفر والحياد باللّه تعالى ..

- (١) قال الشوكاني : فجاء سبحانه بحجة تدفعهم وتردهم عن الجحود فقال جل وعلا : أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم ■

- (٢) لأنهم لم يسوا بأشد خلقا منهم كما قال : * أنتم أشد خلقا أم سموات السموات * أي من هو قادر على خلق هذا فهو على إعادة ما هو

دون منه اقدر - وقيل قادر على افتائهم وإيجاد غيرهم وعلى القول الأول يكون الخلق بمعنى الأعادة وهذا القول هو على الحقيقة وجمله وجعل لهم أجلا لا ريب فيه " عطف على " أو لم يروا والمعنى : قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات قادر على إحياء الموتى والأجل الذي لا ريب فيه هو : الموت أو القيامة ويحتمل أن تكون الواو للاستئناف

وقيل في الكلام تقديم وتأخير وقوله : * فابى الظالمون إلا كفورا * أبى المشركون إلا جحودا وفيه وضع الظاهر موضع الضمير للحكم عليهم بالظلم ومجاوزة الحد ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب إجراء الأنهار والعيون في أراضهم لتتسع مما يشرب بين الله سبحانه أنهم لا يفقهون ولا يقنعون بل ييقنون على بخلهم وشحهم بقوله تعالى : * قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأسكنكم خشية الأنفاق وكان الإنسان قتورا * (٣)

(١) فتح القدير للأمام الشوكاني ج ٣ ص ٢٦٠ .

(٢) سورة الأسراء الآية ٩٩ .

(٣) سورة الأسراء الآية ١٠٠ .

أى : بخيلا . قال أهل اللغة : أنفق - وأصرم - وأعدم وأقتر بمعنى
 قل ماله فيكون المعنى : لأستكنم خشيته قلبه المال وايضا يقال قتر
 على عماله يقر وقررا قترا وقرورا = ضيق عليه في النفقة يجوز ان يراد
 وكان الإنسان قترا أى : قليل المال والظاهر ان المراد البهالة في
 وصفه بالشح لأن الإنسان ليس بقليل المال على العموم بل بعضهم
 كثير المال إلا أن يراد ^{أنه} جميع النوع الانساني قليل المال بالنسبة إلى

(١)

غزائن الله تعالى وما عنده وأختلف في هذه الآية على قولين
 أحدهما انها نزلت في المشركين خاصة وه قال الحسن والثاني انها
 عامة وهو قول الجمهور حكاه الماوردي أقول وبعد تقرير الآية للبحث
 وثباته بالأدلة العقلية والنقلية لم يبق لمنكريه أدنى شبهة ينجون
 اليها كيف وقد قال تعالى ..

(٢) * أولم يروا ان الله الذى خلق السموات والأرض ولم يمتي بخلقهن
 بمقادير على ان يحيى الموتى * وقال جل و علا :

أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر
 على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق المليم انما امره اذا اراد شيئا
 ان يقول له كن فيكون ■ قال ابن كثير يوم القيامة يعيد ابدانهم
 فنشئهم نشأة أخرى كما بدأهم وقوله * وجعل لهم أجلا لا ريب فيه *
 أى : جعل لأعادتهم وقيامهم من قبورهم أجلا مضروبا ومدة محدودة

- (١) الشوكاني فتح القدير = ٣ ص / ٢٦٠
 (٢) سورة الاسراء الآية : ١٠٠ سورة الاحقاف الآية ٢٢
 (٣) الشوكاني تفسير فتح القدير = ٢٦٠ / ٢
 سورة يس الآية ٨٤

لا بد من انقضاءها كما قال تعالى * وما نؤخره الى أجل معدود *
ومن خلال ما قاله العالمان الجليلان ابن كثير والشوكاني في الآية
الكريمة من سورة الأسراء يتضح لنا ان الآية تسوق الأدلة وتعرضها
عرضا واضحا وتقرها لكل عقل سليم حتى لا تبقى شبهة يتذرع بها
جاحد للبحث وقدره الله عليه فان الآيات الأرضية والسموية فيهما
من الأدلة على تحقيق هذا البعث ما يكفي عن الخوض فيه وقد فصلته
الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تفصيلا شافيا يظهر من التفصيل
المنصوص ان الناس متفاوتون فيه تفاوتا كبيرا جدا ومتباينون تباينا
عظيما فبعضهم يحشر على وجهه أعشى وأصم وأبكم .

(١) كما قال تعالى * ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم

عيا وكما وصا مأواهم جهنم كلما خبت زناهم سميرا * وقد أخرج
البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله : كيف يحشر الناس
على وجوههم ؟ قال : الذي أمشاهم على أرجلهم قادر ان يمشيهم
على وجوههم " أقول وهذا أيضا فيه دلالة على ان الناس يتجوسون

من قهروهم وهم على اصناف متفاوتة ويتضح ذلك فيما رواه الإمام أحمد

قال : ^{٤٠} ح ١٦٩٨ / ١٦٥ ط الحكيمة الرسال للشيخ

(٢) حدثنا الوليد بن جميع القرشي عن ابيه عن ابي الطفيل عامر بن واثله

(٣) عن حذيفة بن أسيد قال : قام ابوذر فقال : يا بني غفار قولوا

(١) ~~سورة الحديد~~ الآية ٥٦ سورة الزمر الآية ٩٧

(٢) عامر بن واثله بن عبد الله بن عمرو بن جحش الليثي أبو الطفيل وربما

سمي عمرا ولد عام أحد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن

ابي بكر فمن بعده وعمر بن أن مات سنة عشر ومائة على الصحيح وهو

آخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره التقريب ح ١ ص ٢٨٩ / ٤ .

(٣) حذيفة بن أسيد يفتح الهمزة الفخاري أبو سريجة بمهملتين مفتوحة =

١ البخاري ج ١ ص ٢٢٢ ط البخاري ج ١ ص ٢٢٢

مسلم ج ١ ص ٢٢٢

١ - ولا تحلفوا فان الصادق المصدوق حدثني ان الناس يحشرون على ثلاثة
 أفواج فوج راكبين طاعمين كاسين وفوج يمشون ويسعون وفوج تسحبهم
 الملائكة على وجوههم وحشروهم الى النار فقال قائل هذان قســد
 عرفناهما فما بال الذين يمشون ويسعون ؟ قال " يلقى الله عز وجل
 الأئمة على الظهر حتى لا يبقى ظهر حتى ان الرجل ليكون له الحديقة
 المعجبة فيخطيها بالشارف ذات القتب فلا يقدر عليها " أقول هالـه
 التوفيق : حديث القرآن عن البحث وخطابه العقل دعوه صريحة السـي
 يقاط العقل وحفزة على التأمل والاستدلال ووقوفه عند حده أمام
 القضايا الغيبية علما بأن العقل محدود والغيب غير محدود فعلى
 العاقل أن يفكر طليقا فيما هو شاهد وعليه أن يقف عند حده فيما هو
 غائب عن المدارك والعقول وطريق معرفة ذلك هو السمع والنقل عن
 الشارع فيما صحت نسبته اليه وضح مضمونه وما تضمنه ذلك النصـص
 الشرعي وجديرنا هنا ان نلقي الضوء على الآيات الأرضية حسب
 الترتيب الذي عرضته الآية الكريمة علينا ونستشف المعاني القيمة منها
 والعبر الكامنة فيها من قوله عز وجل :

(١) ■ ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل
 والنهار والفلك التي تجرى في البحر وما ينفخ الناس وما انزل الله من
 السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها صحت فيها من كل دابة
 وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ■
 أقول هالـه التوفيق بعد سرد الآية الكريمة نبدأ بما بدأت به من

== الأولى منهما صاحبي من اصحاب الشجرة - مسكت

سنة اثنتين وأربعين / ٤٢ ع التقريب ج ١ ص ١٥٦ .

(١) سورة : البقرة الآية : ١٦٤ .

١ - الكلامك الله كبره ٢ / ٧١

الغات النظر الى خلق السموات والأرض وفيه بحوث تفرضها فيما يلي

(١) فمن ذلك قوله * وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من اغصاب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ■ فقوله : لقوم يعقلون دعوة الى العقل للتأمل والنظر فان ذلك يحدث له روعة ويفتح عليه روية من الفكر يجول به في مصنوعات الله واقرب شيء الى العقل ما تقع عليه الحواس من معالم ارضية تتفق في ظاهر الأمر في الدقة والغذاء والجو وتختلف في ثمارها في الطعم واللون ولا يكون ذلك الا متن تدبير خالق حكيم ومدبر عليم (يسقى بماء واحد والأكل مختلف وفي هذا رد على الفلاسفة الحقاق القائلين : بأن الواحد لا يصدر عنه الا أثر واحد وتسوا أن الواحد المختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد يكرر الليل على النهار ويكرر النهار على الليل ويظل الليل في بقعة والنهار في بقعة أخرى يجعلهما متعادلين في بقعة ثالثة ليتناسب ذلك مع موقع البقعة وفيه من اختلاف الحرارة والبرودة والظلمة والنور ما يحملنا على التأمل في هذا النظام المحكم المشــــــــــــــــار إليه بقوله تعالى ■ * وأيه لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون * وعلى أية حال فاختلاف الليل والنهار وتماقب النور والظلام وتوالسي

(٢)

(١) سورة الرعد الآية ٤

(٢) سورة يس الآية : ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩

الأشراق والعتمة ذلك الفجر وذلك الغروب كم أهتزت مشاعر وكم وجفت لها قلوب وكم كانت أعجبة الأعاجيب ثم فقد الإنسان وهلتها وروعتهها مع التكرار إلا القلب المؤمن الذي يتجدد في حسه هذه المشاهد ويظل أبدا يذكر يد الله فيها فيتلقاها في كل مرة بروعه الخلق إلا يتمجب الإنسان إذا نظر إلى ارتفاع القطب تسعين درجة فيكون هناك معدل النهار مطبقا على الأفق من وتصور الحركة رجبية ومعدل طلوع الغروب أصلا يكون النصف الشمالي من تلك البروج أبدى الظهور والنصف الجنوبي أبدى الخفاء وصير نصف السنة ليلا ونصفها نهسارا فيألفها من حكمة باهرة وقدره قادره لا ينتفع بها إلا أولوا الألباب قال تعالى ■ بأيها الناس أهدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء فأخرج

(١) به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون وقال الذي

جعل الأرض فراشا مهيدا وسخر لنا كل ما على وجهها وأعدا لنا اعدادا تاما لتكون سكنا مريحا وملجأ واقيا كالغراش والناس ينسون هذا الغراش الذي مهده الله لهم لطول ما ألفوه ينسون هذا التوافق الذي جعله الله في الأرض ليمهد لهم وسائل العيش وما سخره لهم فيها من وسائل الراحة والمتاع ولولا هذا التوافق ما قامت حياتهم على هذا الكوكب في مثل هذا اليسر والطمأنينة ولو فقد عنصر واحد من عناصر الحياة في هذا الكوكب ما قام هو لا الأناس في غير البيئته التي تكفل لهم الحياة ولو نقص عنصر واحد من عناصر الهواء عن

قدرة المرسوم لشق على الناس ان يلتقطوا أنفاسهم حتى لو قدرت لهم الحياة وإذا نظرنا الى السبب الثالث وهو : كون بعضها بحرًا وبعضها سهيلًا وبعضها جبلًا وتركب بعضه هذه الاقسام من بعض فتختلف احوالها اختلافًا شديدًا دل ذلك على قدره الله وحكمته قال تعالى ﴿ وكأى من أیه فی السموات والأرض یمدون علیہا

- (١) وهم عنها ممرضون ﴿ ان وحده الألوهية هي القاعدة الكبيرة التي يقوم عليها التصور الأيماني فلم يكن هناك جدل حول الاعتقاد بوجود آله تختلف التصورات حول ذاته وحول صفاته وحول علاقته بالخلق ولكنها لا تنفي وجوده ولم يقع ان نسيت الفطرة هذه الحقيقة حقيقة وجود آله الا في هذه الأيام الأخيرة يقول سيد قطب : حين نبئت نابتة منقطعة عن أصل الفطرة تنكرو وجود الله وهي : نابتة شاذة لا جذور لها في اصل هذا الوجود ومن ثم فصيرها حتما الى الفناء والاندثار من هذا الوجود هذا الوجود الذي لا يطبق تكوينه ولا تطبيق فطرته بقاء هذا الصنف من الخلائق المقطوعة الجذور وهذه الطريقة في تبیین الحواس والمشاعر جديره بأن تفتح العين والقلب على عجائب هذه الكون المعجائب التي تفقدنا الألفة حدتها وخرابتها وايقاعاتها للقلب والحس وهي دعوة للإنسان ان يرتاد هذا الكون كالذي يراه أول مرة مفتوح العين متوقفاً الحس حيي القلب وكــــم في هذه المشاهد المكررة من عجيب وكم فيها من غريب وكم أختلجت العيون والقلوب وهي تطلع عليها أول مرة ثم الفتها
- (٢)

(١) سورة يوسف الآية : ١٠٥ .

(٢) في ظلال القرآن ج ٢ ص : ٤٩ ، ٥٠ ط (٢) .

فقدت هزة المفاجأة وبهشة المباعثة وزوعة النظرة الأولى السى هذا
المهرجان العجيب تلك السموات والأرض هذه الأبعاد الهائلة
والأجرام الضخمة والأفاق السخورة والعوالم المجهولة هذا التناسق
في مواقعها وجريانها في تلك الفضاء الهائل الذى يدير الرؤس هذه
الأسرار الذى تصوص للنفس وتلفت في رداء المجهول هذه السموات
والأرض وما فيها تكفى في الدلالة على وجود خالق مدبر حكيم مختار
وقيل أن ادخل في بحث كروية الأرض وما قاله العلماء في هذا الموضوع
من قديم وحديث أود أن أقول أن الإسلام لا يخالف حقيقة فكل
(١)
حقيقة ثابتة فالإسلام لا يمانع فيها لأنه دين الحق والقرآن حق
وما جاء فيه حق علمه من علمه وجهله من جهله فإذا اكتشف العلم
الحديث شيئا لا تعرفه فلا ينفي أن ننفيه بحجة أنا لا نعرفه بقول
أحمد زكي في كتابه : ثورة الإسلام منذ تبين للمستشرقين الأمريكيين
أن من بين المبادئ الإسلامية العليا وبين المثاليات الأدبية
وشائج قهية لذلك ازدادت عنايتهم بدراسة تلك المبادئ وتدريبها
وهم إذ يصنعون ذلك يؤمنون للناس خدمة مزدوجة بسبل خدمة
إنسانية رفيعة قوامها التقريب الروحي والفكرى بين نحو مائتى مليون
من البشر شرقا ومثل عددهم غربا وإذا كان عدد من المستشرقين
القدامى لا يزال مغرما بتدريس الخرافات والبدع التى الصقت بالإسلام
في عصور الجاهلية والأنحطاط كأنها من أركان الإسلام فثم غيرهم
من المستنيرين يعنى : بروح من الإسلام الحقيقية ومبادئ العليا فيعمل
على درسها وتدريبها متضافرا مع المثقفين من أبناء الإسلام أنفسهم
الذين اغتدوا في العهد الأخير يضلعون بأعباء

التدريب الإسلامي والعربي في الجامعات والمعاهد وأعطى الدكتور
مبادئ إسلامية وذكر في البعد الأول تحرى الحقيقة وترك التقاليد
الوهمية لأن التقليد الأعمى بالتقاليد الوهمية
يقضي بطبيعة الحال على حركة البحث
عن الحقيقة في كل مكان وجعلنا نشيح بوجوهنا عن مصادر النور
(١) الممنوعة أو قد تكفي الضئيل منها في حين أن من الواجبات المقدسة
على المسلمين البحث عنها في جميع مظانها والاستضاء بنورها أينما
كان مصدره إذا ان الإسلام جاء مكلا وصافلا للعقائد السابقة
وجاء داعيا إلى الاهتمام بكل معرفة جديدة لا قاضيا على أي غير
سابق أقول والله التوفيق ما قدمته تمهيدا لما سأدخل فيه بحول الله
تعالى من أقوال العلماء المعاصرين حول دوران الأرض وعدمه وهذا
الموضوع اختلف فيه انظار العلماء اختلفا بينا وتضاربت اقوالهم
فضيلة الشيخ بن باز لا يقول به بل يقول ان القول به كفر ويقول
بالحرف ان الأرض قاره ساكنة ارساها الله بالجبال وجعلها أوتادا
لها فمن زعم خلاف ذلك يقول الشيخ بن باز وقال ان الشمس
ثابتة لا جارية فقد كذب الله وكتابه الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه " يقول الشيخ في فتواه : وكل من قال هذا القول
فقد قال كفرا وضلالا لأنه كذب الله ورسوله وقد اثار ما قاله الشيخ
ضجة كبيرة جدا لأن حركة الأرض وحركة الشمس كل في فلك يسبح
بقدره الله وتدبيره من المسلم به اليوم ولا محذور فيه واصبح كأنه

(١) المسلمون وعلم الفلك ص ٢٢ محمد محمود الصواف .

شيء معروف لدى العامة والخاصة وقد قام / محمد محمود الصواف
بالرد على ما قاله الشيخ واستبعدته كما تناول المودودي الموضوع وقال
ان الشيخ كان يحسن به ان لا يخوض في هذا الموضوع لأن الذي ورد
في كتاب الله تعالى في بعض آياته عن الأمور الكونية لم يرد لمعلم
الإنسان علم الطبيعة وإنما ورد ليهتف نظر الإنسان الى ما في آيات
الله الكونية من دلائل قاطعة وحجج دافعة على توحيد الله تعالى
والبعث بعد الموت وقد راعت الحكمة الإلهية في تحقيق هذه
المصلحة أن يشاهد الإنسان آيات الله في الكون ويتلقى فيها دروسا
وعبرا في أضواء ما وصل اليه علمه بأمور الكون ومع ان الذي جاء في
القرآن من آياته التي تشير الى الأمور الكونية

(١) لا يخالف الواقع ولا تعارضه الحقيقة الكونية ولن يكون ذلك أبدا الا
ان القرآن لم ينهج لذكره اسلها يصطدم مع علوم الإنسان في عصر
من العصور اصطداما صريحا يحول بين الإنسان وبين ايمانه بالله
تعالى ومكتابه ولاجل ذلك لم يصرح القرآن بصورة قاطعة في أية
من آياته بدوران الأرض وثبوت الشمس او ثبوت الأرض وجريان الشمس
حولها اما اقوله تعالى ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ذلك بقدير
العزیز العليم ﴾ فليس معناه ان الشمس تدور حول الأرض بل معناه
ان الشمس سارية الى مقرها الذي لا يعلمه الإنسان وهذا المدلول
لا يعارضه علم البيضة في العصر الحاضر وكذلك ان القرآن لم يصرح
في آية من آياته بكون الأرض ثابتة ساكنة وكون الشمس دائرة حولها
وان الإنسان في القرون الماضية كان يقصر الرواس والأوتاد في نطاق

معرفة وحسب علمه بالأمور الكونية أن ذلك صحت له أن يفسرها
 في ضوء ما اكتشفه من الأمور الكونية وأن الله تعالى لم يجعل إيماننا
 وعقيدتنا مرهوطان بعلم عصر من العصور بحيث إذا تغير هذا العلم
 وتبدل اضطر الإنسان إلى أمرين إما أن يؤمن بالله تعالى
 وينتصر ~~بصحة~~ صحة العلم أو يكفر بالله تعالى هو من بصحة العلم (١)
 فإذا كان الإنسان القديم مسلماً صحيح الإسلام على رغم قوله بشيئ
 الأرض كذلك لا شك في صحة إسلام الإنسان الحاضر على اعتقاده بدوران
 الأرض يقول الشيخ المودودي في آخر كلامه : وأنا أوافق رأي
 فضيلة الشيخ محمد محمود الصواف . أقول والله التوفيق : القرآن
 كلام الله وهو الحق الثابت إلى يوم القيامة وقد بينه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ... قال تعالى :

(٢) ■ وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم * وتجدر

الإشارة هنا إلى أن الصواف الذي أنضم له رأى المودودي يرى كل
 منهما حركة الأرض وكذلك الشيخ الطنطاوي يقول بالحرف : ودوران
 الأرض مشاهد مقطوع به كان معلوماً علماً نظرياً بالأدلة العقلية فصار
 معلوماً ضرورياً بالحس ومشاهدة الأرض من المركبات الفضائية وعرض
 الصور التي التقطت لها بالرائي * أي : التليفزيون * وصار القول
 بدوران الأرض من البدهيات التي لا نزاع فيها اليوم بين الناس أما
 الآيات التي يرى فيها منكرها الدوران * لئلا لهم كقوله تعالى :

(٣) * والقي في الأرض رواسي أن تعمد بكم ■ فليس فيها دليل لأن ما

(١) نفس المصدر السابق ص : ١٩ .

(٢) سورة النحل الآية : ٤٤ .

(٣) سورة لقمان الآية : ١٠ .

عند العرب بمعنى مال وهو : باب معروف والميلان : حركة اضطرابية والسير : حركة انتقالية فإذا نفى الله عنها الميلان فلا يفهم منه نفى الحركة الانتقالية بل ربما كان في الآية * إشارة * إلى سيرها لأن الآية دلت على أن الجبال مثل الثقل للأرض ليلا تمهد أي : تضطرب في سيرها كالزورق إذا كان فارغا وضعوا فيه الحجارة أو أكياس الرمل ليلا يضطربه الموج فيضطرب أقول والله التوفيق .

بعض العلماء يقول أنه ليس من دليل على الحركة ولا عدمها ومعنى الدليل القطعي وعلى مدعى عكس هذا أن يأتي بالدليل وما ساقه بعض المشايخ واعتبره دليلا ليس فيه ما يعتبر نما في المسألة أو دليلا لصريحها على دعواه وهذا رأى المودودي والطنطاوي والصواف وعليه العكس منهم فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن باز وقد قدما رأى الجميع وحججهم وما لاشك فيه أن الأدلة اليوم على حركة الأرض ظاهرة دافقة لمشاهدة العين أياها فمثلا يوجد بعض البلدان الآن تذهب الناس إليه وتأتي منه ويقولون إن الشمس تغيب عنه ستة أشهر فقد وجدت من أخبرني بذلك بطريقة التوافر المقطوع بصحته فلو كانت

(١) الأرض لا تدور لظهرت عليها الشمس مرة واحدة والله أعلم بقول عبد الرزاق نوفل

في كتابه : الله والعلم الحديث الأرض كوكب من الكواكب التي تدور حول الشمس وتتبعها في سيرها أينما سارت وهي الكوكب الخامس من حيث الحجم والثالث من حيث القرب من بين الكواكب التسعة

التي تشكون منها المجموعة الشمسية والأرض تكاد تكون كره إلا أنها
 منبسطة قليلا عند خط الاستواء ويقول عبد اللطيف أبو الوفاء ان السماء
 (١) تدور لا الأرض ولا يشعر الإنسان بحركة الأرض لأنها تدور به وكل
 ما حوله وتحت رجلية فلا يتغير أفقه ولا الأماكن التي كانت تحيط
 به فسهولة دوراتها مع تساوى الدورة وانتقال كل شئ بها يجعل
 حركة الأرض غيو محسوسة أما الأشياء التي تدور بها معنا فيترأى
 لنا أنها تغير مركزها على الدوام كما لو كنا في مركب يسير محاذيا
 للساحل فان تحركه بنا وكل ما عليه وشبهت الساحل يجعلنا نتوهم
 ان الساحل هو المتحرك والمركب ثابت فهذا الناموس عنه هو :
 الذى جعلنا نرى الأجرام الفلكية متحركة بدون ان نشعر بحركتها
 الأرض فيتقرر عندنا برأى الظاهر ان الحركة لتلك الأجرام اقول والله
 التوفيق : كل هذه المعلومات المتعلقة بالأرض ودورانها وما يشغله
 الماء منها وطبقاتها وعمرها ودرجات حرارتها اصبح اليوم لكثيره
 الأدلة عليه والبراهين شبه القطعية من المسلم به عند الكثير وليس
 اكشافه جديدا فقد سبق اليه علماء الاسلام وعلم الفلك كان من اول
 العلوم التي لقت انظار علماء المسلمين في المشرق وجلبت اهتمامهم وعنايتهم
 بها ولم يكن الاهتمام بعلم الفلك مقصورا على العلماء المختصين فقط
 بل ان الكثير من خلفاء المسلمين والاندلس في المغرب
 وبعض السلاطين السلاجقة وأمثالهم من المنحدرين
 من سلالة جنكيزخان اصبحوا شديدي الشغف والتعلق بهذا العلم
 (٢)

(١) الفلك العام ص ١٦ ترجمة الدكتور حلى عبد الرحمن مكتبة النهضة
 المصرية .

(٢) المسلمون وعلم الفلك ٢٩ / ٣٧ .

ولقد ظهرت المراصد الفلكية في الإمبراطورية الإسلامية القرامية
الأطراف واكتسبت مراصد بغداد والقاهرة وقرطبة وطليطلة وسمرقند
شهرة فائقة بقي أثرها مآت السنين وكانت نتائج أبحاثها هي المرجع
والمعتمد عند علماء الأفلاك في القديم والحديث ويرجع تاريخ مدرسة
الفلك في بغداد الى خلافة أبي جعفر المنصور العباسي وهو
الخليفة الثاني وقد كان هو نفسه عالما في الفلك ولوعا في علم
السما وتوضح لنا من هذا الاستعراض البسيط أن علماء المسلمين
أول من اشتغل بعلم الفلك بعد اليونانيين الأقدمين وأول من ألف
فيه الكتب والمصنفات الطوال وأول من أهتم اهتماما كبيرا بأشياء
المراصد الفلكية في العالم فهم السابقون في كل علم وخير والحمد لله
وهذا يفرضه عليهم واجبتهم الديني والتفكر في خلق هذه الكواكب
العجيبة التي خلقها الله (في ستة أيام ثم ستوى على العرش يفشى
الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره
إلا له الخلق والأمر تبارك الله رب العلمين) ولا شك أن الاكتشاف
من ذكر السموات والأرض في كتاب الله العزيز يدل على عظم شأنهما
وأن له سبحانه وتعالى فيهما أسراراً عظيمة وحكما بالغة فلا تصل
الأفهام والمقول الى معرفة ذلك الا بتفكير دائم

(١) وقد تكلمت على بعض عجائب صنعه فيما يتعلق بالأرض أثناء كلامي
على الآيات الأرضية والآن تنتقل الى باقي هذه الآيات الكونية لنرى
عجائب صنعه في خلق السموات هذا الغطاء المبسوط بغير عمد
وقد سمي الله سبحانه السموات بالسماء تدل على عظم شأنها : سماء . وسقفا .

(١) الفخر الرازي ح ٢ ص : ١٠٦ ط (١) .

٥٤٤ سورة الماعن

- (١) محفوظا ، وسبعا طبائعا وسبعا شدادا ثم ذكر عاقبة امرها * واذا
السما* فرجت * واذا السما* كسحت * يوم تمور السما* مورا - فكانت
وردة كالدھان * وذكر مدها في آيتين فقال * ثم استوى السی
السما* وهي دخان * وقال جل ذكره * أولم ير الذين كفروا ان
السعوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما * فهذا الاستقصاء الشديد
في كيفية حدوثهما وفنائهما يدل على انه سبحانه خلقهما لحكمة
بالغة كما بين ذلك سبحانه بقوله * وما خلقنا السما* والأرض وما
بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا * أقول هالكه التوفيق : والسما*
مع هذا قبلة الدعاء فالأیدی ترفع اليها والأوجه تتوجه نحوها وهي
منزل الأنوار ومحل الصفاء والأضواء والطهارة والعصمة عن الخلل
والفساد وقد قدم الله ذكر السموات على الأرض في الآية المذكورة
الكونية التي نحن بصدد الكلام عليها فقال جل ذكره * ان نسی
خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلک التي تجرى فی
البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السما* من ماء فأحيي به
الأرض بعد موتها هب فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب
المسخر بین السما* والأرض لآيات لقوم

يعلمون * ويعرض البعض من العلماء
تفضيل السما* على الأرض وذلك من أوجه الأول ان الله زينها بسبعة
أشياء : الصابح * * ولقد زينا السما* الدنيا بمصابيح *

(١) الفخر الرازي - ٢ ص : ١٠٦ ط (١) .

(٢) سورة البقرة الآية ١٦٤ .

١ = سورة فصلت الآية ١١

٢ = سورة الانبياء الآية ٢٠

٣ = سورة داود الآية ٢٧

والقمر - وجعل القمر فيهن نورا * والشمس * وجعل الشمس سراجا *
 والمرش العظيم * والقلم - ن والقلم * والكرسى * وسع
 كرسيه السموات والأرض * واللوح * في لوح محفوظ * اقول والله
 التوضيح : هذه الأشياء التي تقدمت ذكرها الفخر الرازي في تفسيره
 لهذه الآية التي تقدمت أيضا وتقدمت على هذه ملاحظات : أولا :
 ان مسألة تفضيل السماء على الأرض أو العكس لا ينبغي الجزم بشيء
 فيه الا بدليل قطعي وليس عندنا لأن كل ما في الأمر هو ذكر
 السماء ولا شك أن الأرض كذلك ذكرت كثيرا في القرآن العظيم قال
 تعالى * والأرض بعد ذلك راحا أخرج منها ماءها ومرعاها
 والجال أرساها متاعا لكم ولا نعماكم * وقال جل ذكره * وهو الذي
 سمى الأرض * وقال تعالى * والأرض وضعها للأنام فيها فاكهة
 والنخل ذات الأكمام * والزينة التي زين الله بها السماء وجعلها
 المفسر من ميزات الفضل فان الأرض كذلك زينت بأثر الطر وما يحدث
 من أخضرار ومياه جارية وعشب ونخل الى غير ذلك من زينة الأرض
 واما الكرسي واللوح - والقلم - فلا يعرف على وجه التحقيق هل في
 السماء ام هم محيطون بهذا الكون - كما قال تعالى * وسع كرسيه
 السموات والأرض * وكذلك القمر فلو كان في السماء لما كان للقول
 بالوصول اليه معنى : وذلك يجعلنا نتأكد من عدم وجوده في السماء
 لأن السماء تطلق في اللغة على كل عال كما قال تعالى * أصلها
 ثابت وفرعها في السماء * أي : في جهة السماء ومع هذا التعليل
 البسيط تتابع الكلام على هذه الآية الكونية لتري تصرف المالك فسي
 ملكه وكثرة ما سخر للعباد من وسائل الحياة على وجه هذه الأرض من
 جرى الفلك في الماء حيث الدواب وتصريف الرياح ولا شك ان من منحه الله

١ = سور القلم
 ٢ = سور البقرة
 ٣ = سور المائدة

الاستفاد بحقله يتأكد عند أول وهله ان هذا التصريف والتسخير في
الفلك والبحار والرياح لا يقدر عليه الا من لا يمحّزه شيء في الأرض ولا
في السماء وان هذه الأشياء لا يد لها من خالق يتصرف فيها ويدبر
أمرها وان ذلك هو : الله الملك الخلاق العظيم.

(١) يقول ابن جرير الطبري : في الكلام على سبب نزول الآية

المختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله انزل الله سبحانه هذه

الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم أنزلها عليه احتجاجا

له على أهل الشرك به من عبدة الأوثان وذلك ان الله تعالى لما

انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم : وآلهكم آله واحد لا آله الا هو

الرحمن الرحيم : فتلا ذلك على اصحابه وسمع به المشركون من عبدة

الأوثان قال المشركون : وما الحجة والبرهان على

ما تقولون ونحن ننكر ذلك فانزل الله : ان في خلق السموات

والأرض واختلاف الليل والنهار الآية . احتجاجا لنبيه صلى الله

عليه وسلم على الذين قالوا ما ذكرنا عنهم فهذا يظلمون انه آله

واحد وانه آله كل شيء وخالق كل شيء وقال آخرون بل نزلت هذه

الآية على النبي صلى الله عليه وسلم ليعلمهم فيها ان لهم في خلق

السموات والأرض وسائر ما ذكر مع ذلك آية بينة على وحدانيته الله

وانه لا شريك له في ملكه لمن عقل وتدبر ذلك يفهم صحيح وقبيل

كثرت الأقوال في سبب نزول الآية وعلى آية حال الصواب من القول

في ذلك ان الله تعالى نبه عباده على الدلالة على وحدانيته وتفرده

(١) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٦١ ط (٢) .

(٢) نفس المصدر السابق ج ٢ ص : ٦٤ ، ٦٥ ط (٣) .

بالألوهية دون كل ما سواه من الأشياء بهذه الآية وجائز ان تكون
نزلت فيها قاله عطاء وفيها قاله سعيد بن جبير وابو الضحى ويرى
ابن جرير أن لا خبر ~~هنا~~ الصحيح قول أحد الفريقين .

ومعنى خلق الله الأشياء :
ابتداعه وإيجادها بعد ان لم تكن موجودة واختلاف الليل والنهار
يعني : تعاقبهما وانما الاختلاف في هذا الموضع هو الاتصال
من خلوف كل واحد منهما الآخر كما قال تعالى : ~~وهو~~

(١) الذى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر أو اراد شكورا
بمعنى ان كل واحد منهما يخلف مكان صاحبه اذا ذهب هذا الليل
جاء النهار بعده - واذا ذهب النهار جاء الليل خلفه ومن ذلك
قيل خلف فلان فلانا في أهله بسوء ومنه قول زهير :

بها الصمن والارام يسمين خلفه *** وأطلاوها ينهضن من كل مجثم .
والليل جمع ليلة نظير التمر جمع ثمرة وقد يجمع ليال فيزيدون فسق
جمعها مالم يكن في واحدتها - واما النهار فان العرب لا تكسر
تجمعه لأنه بمنزلة الضوء وقد سمع في جمعه : النهار - ولو قيل فسق
جمع قليله " أنهرة " كان قياسا ..

(٢) وأية السموات ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ودل
ذلك على القدرة وخرق المادة وقد اوردت بعض أدلته ما تقدم
ومن هذه الآيات الباهرة التي نحن بصدد بيانها : الفلك التي
تجرى في البحر بما ينفع الناس قال القرطبي : الفلك : السفن

(١) سورة الفرقان الآية : ٦٢ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٢ ص : ١٩٤ .

وافراده وجمعه بلفظ واحد وهذا هو موثوث وليست الحركات في المفرد
تلك بأعيانها في الجمع بل كأنه بنى الجمع بناء آخر يدل على ذلك
توسط التشنية في قولهم فلان والفلك المفرد مذكر قال تعالى ﴿ في
الفلك المشحون ﴾ فجاء به مذكرا وقال " والفلك التي تجرى فسي
البحر فجاء به موثوثا محتمل واحدا وجمعا قال تعالى ﴿ حتى اذا

كُنتُمْ فِي الْفلكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبِيعَةٍ ﴾ فجمع فكانه يذهب بهمسا

اذا كانت واحدة الى المركب فيذكر والى السفينة فهو مثنى وقيل واحدة

فلك أسعثل أسد وأسد وخشب وخشب وأصله من الدوران ومنه فلك

السماء التي تدور عليه النجوم وسُميت السفينة فلكا لأنها تدور بالسماء

أ سهل دوران ووجه الآية في الفلك تسخير الله إياها حتى تجرى

على وجه الماء ووقونها فوقه مع ثقلها وأول من علمها : نوح عليه

السلام وقد استدل القرطبي بهذه الآية على جواز ركوب البحر

مطلقا لتجارة أو عبادة كالبحر والجهاد ومن السنة حديث أبي هريرة

قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

أنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء - الحديث - وحديث

أبي أنس بن مالك في قصة أم حرام أخرجهما الأئمة مالك وغيره . أقول

والله التوفيق . الحديث الذي أشار القرطبي الى جزء منه هنا

جاء بتامة في كثير من كتب السنة وهذا نص من أبي أنس

هريرة رضي الله عنه . قال : سأل رجل رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله . أنا نركب البحر ونحمل معنا

(١) القرطبي ج ٢ ص ١٦٤ دار الكتب المصرية ط ١٣٧٢ هـ .

١ - سورة يوسف الروم ٤٤

٢ - المحرق ص ٧٧ والسائل في السلام ص ١١ - ١

٣ - صحيح البخاري ص ٤٤٩ ط دار المعرفة بيروت

القليل من الماء فان توضعنا به عطشنا أفتوضأ بماء البحر فقسا
رسول الله صلى الله عليه وسلم " وهو الظهور ماومه (الكل ميتين) رواه
الخمس وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح الحديث أخرجه
أيضا ابن خزيمة وابن حبان فى صحيحهما وابن الجارودى فى المنتقى
والحاكم فى المستدرک والدارقطنى والبيهقى فى سننهما ..

(١١) وابن أبى شيبه وحكى الترمذى عن البخارى تصحيحه وتعقبه ابن عبد
البر بأنه لو كان صحيحا عنده لأخرجه فى صحيحه ورده الحافظ
وابن دحيق العبد بأنه لم يلتزم الاستعاب ثم حكم ابن عبد البر مع
ذلك بصحته لتلقى العلماء له بالقول فردوه من حيث الأسناد وقوله
من حيث المعنى . أقول والله التوفيق الحديث صحيح مقبول عند
العلماء مع ان فيه طلل كثيره منها الجهالة سميد بن سلمة - والمغيرة
بن أبى بردة المذكورين فى أسناده لأنه لم يرو عن الأول الا صفوان
بن سليم ولم يرو عن الثاني الا سميد ابن سلمة وفيه أيضا اختلاف
فى اسم سميد بن سلمة وعلل أيضا بالأرسال لأن يحيى بن سميد
أرسله والاضطراب وقد لعن الحافظ ما قيل فيه فقال ما حاصله
ومداره على صفوان بن سليم عن سميد بن سلمة عن المغيرة بن أبى
بردة عن أبى هريرة قال الشافعى : فى اسناد هذا الحديث من
لا أعرفه ، قال البيهقى : يحتمل انه يريد سميد بن سلمة أو
المغيرة أو كليهما ولم ينفرد به سميد عن المغيرة فقد روى عنه
يحيى بن سميد الأنصارى الا أنه اختلف عليه فيه والمراد عندى

هنا اعطاء نمذة عن هذا الحديث لكونه عن في الموضوع وليس فيه خروجاً عن المطلب الذي نحن فيه فان العلماء ذكروه في هذه الآية عند الكلام على تفسيرها كما بيئت قريباً عن القرطبي في استنتاجه لجواز ركوب البحر مطلقاً من الآية وعند ما أوردت الحديث كما فعل المفسرون كان ضرورياً اظهارها فيه من ناحيتي المند والمن وقد حاولت عدم الأسباب والله الموفق والهادي الى سبيل الرشاد

وقد ذكر القرطبي بصيغة التمريض انه روى متعركوب البحر عن عمر رضي الله عنه

(١)

وكذلك عشرين عبد العزيز - والقرآن والسنة يردان هذا القول ولو كان ركوبه يكره اولا يجوز لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه الذين قالوا له انا نركب البحر ومعروف في الأصول انه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذه الآية وما كان مثلها نحن في الغرض واليه المرجع فيه وقد توهم ما روى عن المصنفين في ذلك بأن ذلك محمول على الاحتياط وترك التقرير في طلب الدنيا والاستكثار منها وأما في أدلة الفرائض فلا وما يدل على جواز ركوبه من جهة المعنى ان الله سبحانه ضرب البحر وسط الأرض وجعل الخلق

في المدوتين وقسم المنافع بين الجهتين فلا يوصل الى جلبها الا بشق البحر لها فسهل الله سبيله بالحقك قال ابن العربي : قال ابو عمر وقد كان مالك يكره للمرأة الركوب للحج في البحر ..

(٢)

(١) تفسير القرطبي ج ٢ = ١٩٥ / ١٩٦ .

(٢) المدوة = شاطئ الوادي .

وهو للجهاد لذلك اكره القرآن والسنة يرد ان قوله لأن بعض اصحابنا من اهل البصرة قال : انما كره مالك ذلك لأن السفن بالحجسار صغار وان النساء لا يقدرن على الاستتار عند الغلاء فيها لضيقها وتزاحم الناس فيها وكان الطريق من المدينة الى مكة في البحر مكمنا فلذلك كره مالك ذلك وأما السفن الكبار نحو سفن اهل البصرة فليس بذلك بأس قال والأصل ان الحج على كل من استطاع اليه سبيلا من الأحرار البالغين نساء كانوا أو رجالا اذا كان الأغلب من الطريق الأمن ولم يخص بحرا من بر قال ابو عبد الله : دل الكتاب والسنة والمعنى على اباحة ركوبه للمعنيين جميعا العبادة والتجارة فهي الحجة وفيها الأسوة الا أن الناس في ركوب البحر تختلف أحوالهم قرب راكب يسهل عليه ذلك ولا يشق وآخر يشق ويضيق عليه كصاحب العيد المفروط ومن لم يقدر معه على اداء فرائض الصلاة

(١) ونحوها من الفرائض فالأول ذلك له جائز - والثاني يحرم عليه ويمنع منه ولا خلاف بين اهل العلم ان البحر اذا هاج وارتجح لم يجز ركوبه لأحد بوجه من لوجه في حين ارتجاجه ولا في الزمن الذي الاغلب فيه عدم السلامة وانما يجوز عندهم ركوبه في زمن تكون السلامة فيه الأغلب فان الذين يركبونه حال السلامة وينجون لا حصر لهم والذين يهلكون فيه محصورون وأرى انه لا داعي للخلاف في ركوبه بمقد ان تقدمت الناس وتقلبت على أخطاره قوله تعالى في هذه الآية * بما ينفع الناس أي : بالذي ينفعهم من التجارات وسائر المآرب

التي تصلح بها أحوالهم ويروكوب البحر تكتسب الأرباح وينتفع من
يحمل اليه الشايع أيضا هذا قول أبي عبد الله القرطبي في

تفسيره ، وقال ابن جرير الطبري في تفسيره
(١) قوله تعالى : * بما ينفع الناس * فجعل المعنى

بما ينفع الناس في البحر قال في روح المعاني في الكلام على تفسير
جرى الفلك في البحر ومختلف جرياتها شرقا وغربا على حسب تسليك
المقادير الإلهية لها في هاتيك المسالك وقال في قوله تعالى * بما
ينفع الناس * وهو : انزال المطر ونشر ما كان دفيناً في الأرض
بالأحياء وفي ذلك النفع التام والفضل العام أقول والله التوفيق
بعد أن بينت أقوال العلماء في هذه الآية بقي على بيان كيفية
الاستدلال بجريان الفلك في البحر على وجود الله وهي كما قال :
الفخر الرازي من أوجه :

(٢) أحدها : أن السفن وإن كانت من تركيب الناس إلا أنه تعالى هو
الذي خلق الآلات التي بها يمكن تركيب السفن فلو لا خلقه لها لما
أمكن ذلك وكذلك بفضل الله سخر الرياح فصارت عوناً لنا على تحريكها
ليتكامل النفع بها . وثانياً قوى سبحانه قلوب الناس لركبها ولو خاف
الإنسان ضعف قلبه ما ركبها فتدبر فلا توجد فيها المصلحة
الحاصلة الآن للمباد وقوام أمر منافعهم وتجارتهم . وثالثاً أنه خص
كل طرف من أطراف العالم بشيء معين وأخرج الكل إلى الكل فصار
ذلك داعياً يدعوهم إلى اقتحامهم هذه الأخطار في هذه الأسفار

(١) تفسير الطبري ج ٢ ص : ٦٤ ط (٣) .

(٢) تفسير الفخر الرازي ج ٤ ص : ٢٢٢ .

ولولا أنه سبحانه خضع كل طرف بشىء وأحوج الكسابل إليه

(١) لما ركبوا هذه السفن فالحامل ينتفع به لأنه يريح والمحمول إليه

ينتفع بما حمل إليه . رابعا : تسخير الله للبحر لحمل الفلك مع

قوة سلطان البحر اذا هاج وعظم الهول فيه اذا ارسل الله الرياح

فأضطربت امواجه وتقلبت مياهه أقول والله التوفيق يكفينا هنا ما في

التحارب من الحيوانات العظيمة ثم ان الله تعالى يحفظ السفن عنها

ويخلصها الى شواطئ النجات والسلامة وكذلك ما في البحار من

هذا الأمر المجيب وهو قوله تعالى :

(٢) * مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان * وقال : هذا عذب

فوات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج) ثم انه تعالى بقدرته يحفظ

البعض عن الاختلاط ببعض وكل ذلك ما يرشد العقول السليمة

الى الاقتدار الشديد الى مدبر يدبر أمرها وقادر يحفظها ويرى

الفخر الرازى على ان قوله تعالى * بما ينفع الناس * دال على اياه

ركوبها وعلى اياه الاكساب والتجارة والانتفاع بالذات ومعنى ذلك

عنده أنه وصف للسفينة وحده أن قدمت الكلام على جرى الفلك في

البحر وسيرها بما ينفع الناس وبينت اقوال العلماء المفسرين في هذا

الموضوع تنتقل الى النقطة الأخرى وهي : انزال المطر من السماء

لنرى عجائب أخرى تجبر صاحب العقل السليم على الخوف من الحي

القيوم الذى خلق الكون على هذا النظام الدقيق المحكم الذى

لا يقدر قدره وصدق الله العظيم * وما قدروا الله حق قدره * قوله

(١) الفخر الرازى ح ٤ ص ٢٢٢ ط (١) .

(٢) سورة الرحمن الآية : ١٨ .

تعالى ■ وما انزل الله من السماء من ماء فأنحي به الأرض بمقدار موتها ■ أعلم ان دلالة المطر وانزالة على قدره الله ووجوده تعالى من وجود احدها ان تلك الأجسام وما قام بها من صفات الرقصة والروطمة والعذوة لا يقدر أحد على خلقها الا الله تعالى .

قَالَ تَعَالَى ■ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْحَحَ مَاؤُكُمْ

غَوَّيَا فَمِنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ■ وثانياً انه تعالى جعله سبباً لحياة الإنسان وتوقف سبل الحياة مع عدم وجوده قال تعالى ■ وجعلنا من الماء كل شيء حي ■ وقال تعالى يسى مذكراً

عباده بنعمة انزال المطر ■ أَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَلَمْ يَنْزِلْهُمُ

مِنْ الْمَزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ■ والماء كما انه سبب لحياة الإنسان سبب لروقه كذلك قال تعالى ■ وفي السماء رزقكم وما توعدون ■ ثالثاً ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الأودية العظام تبقى معلقة في جو السماء وذلك من الآيات العظام . رابعاً ان نزولها عند التضرع واحتياج الخلق اليه مقدر بمقدار النفع وذلك من الآيات العظام أيضاً مع انه يؤمر بالتوجه الى البلاد الميتة قال تعالى ■ فسقاه الى بلد ميت ■ وما تكسبه الأرض من زينة بمقدار نزول المطر أية اخرى قال جل ذكره ■ فاذا انزلنا عليها الماء

اهتزت وهبت وانبتت من كل زوج بهيج ■ يقول السيد قطب كل

هذه مشاهد لوعاد الإنسان تأملها لما يوحي القرآن للقلب المؤمن

(١) سورة الطك الآية : ٣٠ .

(٢) الفخر الرازي ح ٤ ص ٢٢٢ ط (١) .

(٣) في ظلال القرآن ح ٢ ص ٥١ ط (١) .

بمعين مفتوحة وقلب وأع لرصف كيانه من عظمه القدره ورحمتها هذه الحياة التي تدب في الأرض من أين جاءت ؟ كانت كامنه في الحب والنواة ولكن من أين جاءت الى الحب والنواة ؟ أصلها ■ مصدرها الأول انه لا جدوى للهرب من مواجهته هذا السؤال الذي يلج على الفطرة قال أبو حيان : كنى بالأحيا عن سره ظهور ما أودع فيها من النبات والموت عن استقراره فيها وعدم ظهوره وهما كائيتان غريبتان لأن ما يبرز فيها بالمطر يجعل تعالى فيه القوة الغذائية والنامية والسحرة وما لم يظهر ، فهو كامن فيها كأنه

(١) دفن فيها وهي له قبر قال السيد قطب لقد حاول الملحدون -

تجاهها هذا السؤال الذي لا جواب عليه الا وجود خالق قادر على اعطاء الحياه للموات وحاولو طويلا أن يوهوا الناس أنهم في طريقهم الى انشاء الحياه بلا حاجة الى آله ثم أخيرا اذا هم في أرض الاتحاد والجاهد الكافرينتهون الى نفى أيديهم والأقرار بما يكرهون ■ استحالة خلق الحياه وأعلم علماء

(٢) روسيا في موضوع الحياه هو الذي يقول هذا الآن ■ ومن قبل

راغ دارون صاحب نظريه النشو والأرتقاء من مواهه هذا السؤال

(٢) وقد تعرض الفخر الرازي لحياة الأرض ونزول

المطر بشي* من التفصيل والورد على بعض ما قد يرد من التساؤلات حول نزول المطر فقال : فان قيل أفتقولون ان الماء ينزل من السماء على الحقيقة أو من السحاب أو تجوزون ما

(١) البحر المحيط لابي حيان ج ١ ص ٤٦٥ .

(٢) في ظلال القرآن - ٢ ص ٥١ .

(٣) الفخر الرازي ج ٤ ص ٢٢٣ ط (١) .

قاله بعضهم من أن الشمس تؤثر في الأرض فيخرج منها ابخرة متصاعدة فإذا وصلت إلى الجو البارد بردت فثقلت فنزلت من فضاء المحيط إلى ضيق المركز فاتصلت فتولدت من اتصال بعض تلك الذرات ببعض قطرات المطر قلنا بل نقول انه ينزل من السماء كما ذكره الله تعالى وهو الصادق في خبره وإذا كان قادرا على اسكاه في السحاب فأى بعد أن يسكه في السماء أقول هالكه التوفيق لا شك ان المطر ينزل من السماء والسماء في اللغة لا تطلق على السقف المحفوظ فقط بل تطلق على كل عال فوقنا وقد قدمت بعض الأدلة على هذه النقطة من ضمنها قوله تعالى ﴿ أصلها ثابت وفرعها في السماء ﴾ أي : في جهة السماء وسواء كان المطر في السماء وأسكاه الله فلا غرابة في الموضوع فالحق سبحانه هو الذي يسك السماء أن تقع على الأرض والطير في السماء ما يسكنهن إلا الله والذي يهبط هو الأتعاظ بنزوله وتكهنه .

أما كيف ينزل وكيف يتكون وكيف يرتفع وينخفض فهذا شيء

(١) ليس فيه كبير فائدة فوق الأتعاظ وهو حاصل لمن نور الله قلبه بدون معرفة تلك الأسباب الخفية العائدة إلى قدرته تعالى قال ابن جرير : قوله تعالى ﴿ وما أنزل الله من السماء من ماء ﴾ يعني به الأمطار التي بها انعاش العالم واخراج النبات والأرزاق وجعل منه المخزون عدة للانتفاع في غير وقت نزول المطر ونحن نسلم ان المطر هو البخار المتصاعد ولا يقدح ذلك في قدرة الله الذي وضع السنن ولن تجد لسنة الله تبديلا ولا تحولا قال ابو حيان في البحر ..

- (١) عند تفسيره للآية التي نتكلم عليها حالياً قوله : « وما أنزل الله من السماء ماء » ، أى : من جهة السماء من الأولى لابتداء الغاية بتعلق بأنزل وفي أنزل ضمير نصب عائد على ماء . أى : والذي أنزله الله من السماء ، ومن الثانية مع ما بعدها بدل من قوله : « من السماء » بدل اشتغال فهو على نية تكرار الحامل أو لبيان الجنس عند من يشك ذلك أى : يشك لها هذا المعنى . أو للتمييز ، ويتعلق بأنزل ولا يقال كيف تتعلق بأنزل من الأولى والثانية لأن معناهما مختلفان وقال محمود الألوسي في تفسيره روح المعاني : المراد من السماء جهة العلو . ويرى محمود الألوسي أن من الثانية بيانية وجوز أن تكون تمييزية وإن تكون بدلا من الأولى ، أقول وبالله التوفيق : سواء جعلنا من للتمييز أو البيان أو البدل ، فالأمر واضح من سياق الآية وما فيها من امتنان على المبدأ بهذه الرحمة ، ولا داعي للإطالة في الخلافات النحوية إذا لم تكن حنية على تقدير محذوف يزيد المعنى ويقربه للفهم إذا كانت فيه صموية . والله أعلم .
- وأننتقل الى النقطة الأخرى من هذه الآية التي هي : « أحياها »
- (٢) الأرض ميت الدواب فيها ، قوله تعالى : « وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بمد موتها ميت فيها من كل دابة » الآية قد قدمت الكلام على جرى الفلك وما في ذلك من المنافع وانزال المطر وما استنتج منه العلماء من أحكام فيما مر من الآية والمجائب الكامنة في خلق هذا الكون ،

(١) تفسير البحر المحيط : ٤٦٥/١ ، أبو حيان .

(٢) روح المعاني : ١/٢ .

(٣) سورة البقرة : آية ١٦٤ .

- والآن نتكلم على كيفية احياء الأرض بعد المطر حيث السدواب
- (١) وما هي هذه الدواب من خلال ما تلييه الآية الكريمة : قال الفخر الرازي :
اعلم ان هذه الحياة من جهات أحداها ظهور النبات الذي هو الكسلا
والعشب وما شاكلهما ما لولاه لما عاشت دواب الأرض : وثانيها : انه لولاه
لما حصلت الأقوات للبهائم : وثالثها : انه تعالى ينبت كل شي * بقدر
الحاجة لأنه تعالى ضمن أرزاق الحيوانات بقوله تعالى : * وما من دابة
في الأرض الا على الله رزقها ■ . ورابعها : انه يوجد فيه من الألوان
والطعم والروائح ما يصلح لكل الدواب وما يصلح للتلبس لأن ذلك كله مما
لا يقدر عليه الا الله سبحانه : وخامسها : انه يحصل للأرض سبب النبات
حسن ونضرة ، ورونق ، فذلك هو : الحياة ، ووصفه سبحانه ذلك بالاحياء
بعد الموت مجازا لأن الحياة لا تصح الا على من يدرك ويصح أن يعلم .
وكذلك الموت الا أن الجسم اذا صار حيا حصل فيه أنواع من الحسن والنضرة
والبهاء والنشو ، والنساء ، فأطلق لفظ الحياة على حصول هذه الأشياء
وهذا من فصيح الكلام الذي على اختصاره يجمع المعاني الكثيرة . أقول وبالله
التوفيق : لا شك ان احياء الأرض بهذه الكيفية يدل على الصانع دالة
لا شك بعدها لأن نفس الزرع لا يقدر احد على اخراجه ولا يعرف أحد
المدة التي يخرج عليها ولا القدر الذي يخرج به من الأرض وكذلك الحجم
الذي يخرج به هذا بالإضافة الى اختلاف الألوان والطعم ، والحجم
والرطوبة ، واليبوسة والنعومة الى غير ذلك مما لا يحصى المادون : ومسح
- (٢)
- (٣)

(١) الفخر الرازي : ٢٢٤/٤

(٢) المصدر السابق : ٤/٤

(٣) تفسير الطبري : ٦٤/٢

انه سبحانه سخر لنا الأرض تثبت هذه الأشياء كذلك سخر لنا ما عليها من أنعام فيها لنا مطام ومأكّل ونحيا جمال ومراكب ، وأثاث وملابس ويرى ابن جرير ان هذا هو : " معنى وث فيها من كل دابة " كما يرى ان احياء الأرض عمارتها لأن موتها خرابها ودثور عماراتها ، وانقطاع نباتها الذى هو : للعماد أقوات وللأنام أرزاق ، وقال محمود الألويسي : فسي قوله : " فأحيا به الأرض بعد موتها " قال بفتحيموج قواها النامية واطهار ما أودع فيها من أنواع النبات والأزهار والاشجار " بعد موتها " وعدم ظهور ذلك فيها لاستيلاء اليهوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها ،

أقول وبالله التوفيق : هذه الأشياء كلها خارقة للعادة دالة على قدرة الله تعالى جعلنا الله من المتفهمين بها وأسلوب هذا الذكر الحكيم الواقفين عند أوامره ونواجره - وانتقل الى النقطة الأخرى - يست الدواب وتصريف الرياح كما أملت الآية ، قوله تعالى : * وث فيها من كل دابة ■ .

البت ■ معناه ■ فرق وسط .

والدابة ■ تجمع الحيوان كله .

قال الفخر الرازى في الكلام على هذه الفقرة من الآية * بث فيها من كل دابة * نظيره جمع الآيات الدالة على خلق الانسان وسائر الحيوانات لقوله تعالى : * وث منها رجلا كثيرا ونساء ■ .

(١) روح المعاني : ٣٢/٢ .

(٢) جواهر الحسان في تفسير القرآن : ١٢٦/١ .

(٣) الفخر الرازى : ٦٤/٤ .

- (١) قال محمود شكرى الألوسى : " ثبت فيها من كل دابة " عطف اما على
 " أنزل " ، والجامع كون كل منهما آية مستقلة لوحدها في تعالى وهو :
 الفرض المسوق له الكلام مع الاشتراك في الفاعل ، و " أحيا " من تنمة الأول
 كأن الاستدلال بالأنزال السبب عنه الاحياء فلا يكون الفصل به مانعا
 للعطف ، أما على أحيا ، فتدخل تحت " فاء السببية " وسببية انزال الماء
 للثبث باعتبار ان الماء سبب حياة الحواشي والدواب - والثبت فرع الحياة ولا
 يحتاج الى تقدير الضمير للربط لاغناء " فاء السببية عنه في المشهور ، وقيل
 يحتاج الى تقدير به ، أى : بالماء " ليشعر بارتباطه " بأنزل " استقلالا
 كأحيا ، وفاء السببية لا تكفي في ذلك ان يجوز أن يكون السبب مجموعهما
 وحديث ان المجرور انما يحذف ان جر الوصول بمثله اكثرى لا كلي - ومن
 بيانية على التقدير الأول على الصحيح والمراد من كل دابة " كل نوع من
 الدواب . ويرى الفخر ان معنى بشا : تكثيرها بالتواك - والتولد .
 فلا استدلال بتكثير كل نوع مما يدب على الأرض وعدم انحصاره في البعض - وقيل :
 تميمية لأن الله تعالى لم يثبت الا بعض الدواب بالنسبة لما في قدرته على
 انه أثبت الزمخشري الدواب في السماء أيضا في سورة " حم عسق " واذ اكدت
 أعطيت نبذة من البت وقلت : ان معنى وث : فرق ونشر ومنه قوله :
 " كلفراش الميثوث " فانه لا بد من التفرغ لمعرفة معنى " من كسل
 دابة " ، قال ابو عبد الله القرطبي : دابة تجمع الحيوان كله وقد أخرج
 بعض الناس الطير وهو : مردود قال تعالى : " وما من دابة في الارض الا
 على الله رزقها " فان الطير يدب على رجليه في بعض حالاته قال

(١) تفسير الألوسى : ٣٢/٢ -

(٢) روح المعاني : ٣٢/٢ -

(١) الأعشى : " دبيب قطا البطحا " في كل منهل " وقال علقمة : صواعقها

الطير هن دبيب " قال ابو جعفر محمد بن جرير الطبري : قوله :

* بث فيها * فرق فيها من قول القائل " بث الأمير سراياه " ،

بمعني : فرق ، والنهاء والألف في قوله " فيها " عائدتان على الأرض ،

والدابة الفاعلة من قول القائل : " دبت الدابة تدب ديبها فهي دابسة

والدابة اسم لكل ذي روح كان غير طائر ، بجناحيه ، لدبيبه على الأرض .

أقول وبالله التوفيق . الطير وان كان يطير فان مصيره ومرجه

وسكنه وقوته في الأرض فلا يخرج الطير ان بعض الأوقات من اطلاق الدابة

عليه كما أشار له القرطبي وهو الصحيح الذي لا يمتنع العدول عنه والله

أعلم ، واخراج الطير له هنا من لفظ الدابة لطيرانه نظرا لقوله تعالى :

■ وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمثالكم * ،

فاقتضى المطف المفارقة عنه مع قوله * وما من دابة في الأرض الا وعلى

الله رزقها * وقد قادت هذا النص قريبا استدلالا به القرطبي على ان الطير (٢)

داخل في لفظ الدابة وظاهر هذه الآية المصم ومعناها الخصوص لأن

كثيرا من الدواب هلك قبل أن يرزق ، وقيل عامة في كل دابة ، وكل دابة

لم ترزق رزقا تميش به فقد رزقت روحها ، وخلص القرطبي هنا الى ان الدابة

كل ما يدب وحقيقة الرزق كل ما يتغذى به الحي ويكون فيه بقاء روحه ونسائه

جسده ، والمراد عنده هنا ان الدابة داخل فيها الطير والبرزق يشمل

الروح والله أعلم بمراده .

(١) تفسير القرطبي : ٩٦/٢ .

(٢) تفسير القرطبي : ٦/٩ .

وبعد أن رأينا مارأينا من أقوال العلماء في الفقرات التي سرت

آنفا تنتقل الى الفقرة الأخيرة . وهي : تصرف الرياح والسحاب

المسخر بين السماء والأرض من الآيات العظام الدالة على قدرة الله تعالى (١)

في تصرف الرياح وذلك أنها مخلوقة على وجه يقبل التصريف وهو : الرقة

واللطافة . ثم أنه سبحانه يصرفها على وجه يقع به النفع العظيم للإنسان

والحيوان والنبات ، قال الفخر الرازي في تعداد هذه لهذا النفع : وذلك

من وجوه أحدها : أنها مادة النفس الذي لو انقطع ساعه عن الحيوان

لمات . وقيل فيه أن كل ما كانت الحاجة إليه أشد كان وجدانه أسهل ،

ولما كان احتياج الإنسان إلى الهواء أعظم الحاجات حتى لو انقطع عنه لحظة

لمات لاجرم كان وجدانه أسهل من وجدان كل شيء . وبعد الهواء الماء

فإن الآلات المهيأة لجذبه حاضرة أبدا ، وبعد أدلة كثيرة أثبت الفخر أن

كل ما كان الاحتياج إليه أشد كان وجدانه أسهل وكل ما كان الاحتياج إليه (٢)

أقل كان وجدانه أصعب . وماذا لك إلا رحمة منه على العباد . وتصريف

الرياح إرسالها عقيمة وطلحة وصرا ونصرا ، وهلاكها وحارة وباردة . ولينة

وعاصفة ، وقيل تصرفها - إرسالها جنوبا وشمالا ودبرا ، وصبا ونكبا

وهي : التي تأتي بين مهبلي ، وقيل تصرفها أن تأتي السفن

الكبار بقدر ماتحملها والصغار كذلك .

أقول وبالله التوفيق : تصرفها صالح لهذه الأمور كلها لأن الله

سبحانه هو الذي يصرفها من الجنوب للشمال ومن الشرق للغرب وكذلك هو الذي

يرسلها للبواخر بقدر الحاجة والإنسان والدواب فلا غنى لشيء

مخلوق عنها وهي إذا اشتدت ضرت وإذا ضعفت ضرت والقدر

(١) الفخر الرازي ٢٢٦/٢

(٢) القرطبي ١٩٦/٢

- (١) والقدر المختار هو الذي يأتي به المنزه الجبار ، وقد جاءت في القرآن مفردة ومجموعة وقد تعرض العلماء لكيفية ذلك الافراد والجمع وبالأخص القراء الحفاظ . فالحافظ ابن كثير قرأ الرياح على الجمع في خمسة مواضع : ههنا ، أي . في هذه الآية رقم " ١٦٤ " من سورة البقرة ، وفي الحجر قوله تعالى . وأرسلنا الرياح لواقح . وفي الكهف آية " ٢٦ " * تذروه الرياح * وفي الروم : آية " ٤٦ " * الرياح * وفي الجاثية آية " ٤ " . وتصريف الرياح . وقرأ باقي القرآن الريح " وقرأ أبو جعفر الرياح " في خمسة عشر موضعا وتابعه نافع الا في السبحان - ورياح سليمان " الأنبياء " ٨١ ، وثمرة الخلاف ان من جمع فكل ريح تساوى أختها في الدلالة على التوحيد والنفع ومن وحد أراد الجنس لأنه اسم للجنس يدل على القليل والكثير ومن جمع فلاختلاف الجهات التي تهب منها الرياح ومن جمع مع الرحمة ووحد مع العذاب فانه فعل ذلك اعتبارا بالأغلب في القرآن ، والرياح جمع ، قال أبو علي : الريح اسم على فعل واليمين منه واوا تقلبت في الواحد الكسرة ياء فانه في الجمع القليل أرواح وذلك لأنه لاشي فيه يوجب الاعلال ألا ترى أن سكون الراء لا يوجب الأعلال كالواو في قوم - وقول - وفي الجمع الكثير - ورياح أنقلبت الواويا للكسرة التي قبلها نحو : ديمة وديم - وحيلة وحيل ، قال ابن الانباري : انما سميت الريح ريحا لان الغالب عليها في هيئتها المجيء بالروح والراحة ، وانقطاع هبوبها يكسب الكسرب والفم فهي مأخوذة من الروح ، والدليل على أن أصلها الواو قولهم في
- (٢)
- (٣)
- (٤)

-
- (١) زاد المسير في علم التفسير : ١ / ١٦٨ - ١٦٩ .
- (٢) زاد المسير في علم التفسير : ١ / ١٦٩ ط : اولى .
- (٣) تفسير القمى الرازي : ٤ / ٢٢٧ .
- (٤) تفسير الكشاف : ١ / ٢٤٢ .

- (١) الجمع أرواح ، وهى آية حال تصرف الرياح في مهابها آية عظيمة لمن
تفكر أو تدبر عظم الرياح وخففتها وقوتها مع ذلك فلا يتحكم في مثل هذا
سوى الله الواحد القهار . قال أبو حيان في البحر : وقد تكلموا في
أنواع الريح واشتقاق أسماؤها وفي طبائعها وفيما جاء فيها من الآثار وفيما
قبل فيها من الشعر وليس ذلك من غرضنا . والريح جسم لطيف شفاف غير
مرئي ومن آياته ما جعل الله فيه من القوة التي تقلع الأشجار وتمضي الآثار
وتهدم الديار وتهلك الكفار ، ومع هذا فولدها لا تحصي منها تربة الزرع
وتسميته واشتداده بها ، وسوق السحاب إلى البلد الماحل . وجاءت في
القرآن مجموعة مع الرحمة مفردة مع العذاب إلا في يونس في قوله تعالى :
* وجرين بهم بريح طيبة * وقد ورد في الحديث " اللهم
اجعلها ريحا ولا تجعلها ريحا " قال ابن عطية لأن ريح العذاب شديدة
ملتزمة الأجزاء كأنها جسم واحد وريح الرحمة لينة متقطعة فلذلك هي :
(٢) رياح وهو معنى ينشر وأفردت مع الفلك لأن ريح اجراء السفن إنما هي
واحدة متصلة ثم وصفت بالطيب فزال الاشتراك بينها وبين ريح العذاب .
- أقول وبالله التوفيق : قد قدمت قريبا أن من قرأ بالتوحيـد
أراد الجنس وهنا نضيف أنها كقراءة الجمع . والرياح في موضع رفع فيكون
التصريف مصدرا مضافا للفاعل أى . وتصريف الرياح السحاب أو غير
ما لها فيه - تأشير بأن الله ويحتمل أن يكون في موضع نصب فيكون المصدر
(٣) في المعنى مضافا إلى الفاعل وفي اللفظ مضافا إلى المفعول . أى : وتصريف

(١) البحر المحيط : ١٧/١ .

(٢) البحر المحيط لأبي حيان : ٢٦٧/١ ، زاد المسير في علم

التفسير : ١٦٩/١ .

(٣) تفسير الفخر الرازي : ٢٢٧/٤ .

- (١) وتصريف الله الرياح ، قال القرطبي : الرياح جمع ريح سميت به لأنها تأتي بالروح غالبا . روى أبو داود عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالمذاب فاذا أريتموها فلا تسبوها واسألوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها " (٢)
- ١- وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : " لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن والمعنى ان الله تعالى جعل فيها التفریح والتنفيس والترويح ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : " نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ويحترض ابن جرير على من يرى أن معنى " تصريف الرياح " انها تأتي جنوبا وشمالا وقبولا ودبورا ، كما قد بنا . ومن يرى هذا المعنى يقول : وذلك تصريفها ثم يقول ابن جرير : وهذه الصفة التي وصف الرياح بها صفة تصرفها لا صفة تصرفها لأن تصرفها تصريف الله لها ، وتصرفها : اختلاف هبوبها وقد يجوز أن يكون معنى قوله : " وتصريف الرياح " تصريف الله هبوب الرياح باختلاف سبابها .
- أقول وبالله التوفيق : كل هذه المعاني قد قدمت انه واقـع ولا مانع منه وتـم وتوفـر في الرياح فهي تهب من جميع الجهات وتأتي حارة وباردة ورحمة وعذابا فكل المعاني موجودة فيها والله أعلم بمراده . (٣)

(١) تفسير القرطبي ١٩٧/٢ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند وابن ماجه عن أبي هريرة وقال المناوي :

انه صحيح . ورواه الشافعي في مسنده ص ٤٧ (باسناد صحيح

مشكات المصابيح : ١٠/١ .

(٣) ابن جرير الطبري : ٦٤/٢ - ٦٥ .

المستدرک ص ٩٧٩

ص ١٧٨ ، ٩٤٣ عبد البر طبع

وأنتقل الى النقطة الأخيرة من الآية الكريمة . قوله تعالى :

* والسحاب المسخر بين السماء والأرض لقوم يعقلون * ، السحاب

جمع سحابة . يدل على ذلك قوله . * وينشي السحاب الثقال * .

فوجد المسخر وذكره كخلة - ونخل وتمر وتمر - وإنما قيل للسحاب

سحاب لجر بعضه بعضا وسحبه ايها من قول القائل . مرفلان يجر ذيله : (١)

يعني : يسحبه ، وقيل : سمي السحاب سحابة لانسحابه في الهواء ،

ومعنى التسخير : التدليل . وإنما سمي مسخرا لأوجه . أحدها :

ان طبع الماء ثقيل يقتضي النزول فكان بقاؤه في جو الهواء على خلاف

الطبع فلا بد من قاهر يقهره على ذلك فلذلك سماه بالمسخر .

الثاني . ان هذا السحاب لو دام لعظم ضرره من حيث انه يستر ضوء الشمس،

ويتراكم الامطار بغمر الماء الأرض فلا يصلح حرث ولا نبات . ولو انقطع لعظم

ضرره أيضا لأن ذلك يؤدى الى القحط وقلة العشب فكان تقديره بالمقدار

المعلوم ، هو المصلحة . قال جمال الدين في كتابه : زاد المسير : في (٢)

الكلام على الآية وهي قوله : * والسحاب المسخر بين السماء والأرض * ،

المسخر : المدلل ، والآية فيه من اربعة أوجه ، ابتداء تكوينه ، وانتهاء

تلاشه ، وقيامه بلاد عامة ولا علاقة ، وارساله الى حيث شاء الله .

والمسخر بين السماء والأرض صفة - للسحاب - باعتبار لفظه ، وقد يحتسب

معناه فيوصف بالجمع كقوله : * سحابة ثقلا * ومعنى تسخيره . انه لا ينزل (٣)

ولا يزول مع ان الطبع يقتضي صعوده ان كان لطيفا وهبوطه ان كان كثيفا .

(١) ابن جرير الطبري : ٤/٢ - ٦٥ .

(٢) الفخر الرازي . ٢٢٨/٤ .

(٣) زاد المسير في علم التفسير : ١/١٦٩ .

وقيل : الظرف مستقر وقع حالا من ضمير المسخر ومتعلقه محذوف ، أى :
 المسخر للرياح حيث تقلبه في الجوب بمشيئة الله تعالى وتمقيب تصريف الرياح
 بالسحاب لأنه كالمعلول للرياح كما يشير إليه قوله تعالى : ﴿ وهو السدى
 يرسل الرياح فتثير سحابا ﴾ ولأن في جعله ختم المتعاطفات مراعاة في
 الجملة لما بدأ به منها لأنه أرضى ساوى ينتظم بد " الكلام وختمه ثم قال
 الألوسي : وبما ذكرنا علم وجه الترتيب الخارجي للأشعار باستقلال كل
 من الأمور المحدودة في كونها آية ولوروي الترتيب الخارجي لهما توهم
 كون المجموع المرقب بعضه على بعض آية واحدة وختم الكلام بقوله : ولا يخفى
 انه يمد هذا التوهم ظاهر قوله تعالى : ﴿ لايات ﴾ اسم ان دخلته
 اللام لتأخره عن خبرها والتكثير للتعظيم كما وكيفا أى : آيات عظيمة كثيرة
 دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاصه
 بالالوهية سبحانه قوله ﴿ لقيم يحقلون ﴾ أى : يتفكرون ، فالمقل مجاز
 عن التفكير الذى هو شره .

أقول وبالله التوفيق : من تأمل في الآيات التي مرت وشرحها ومأقاله
 العلماء فيها ما تيسر وجد كلا منها مشتملا على وجوه كثيرة من الدلالة على
 وجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة
 به . ومجمل القول في ذلك ان كل واحد من هذه الأمور المحدودة قد
 وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداه متبعا لآثار معينة
 واحكام مخصوصة من غير أن تقتضي ذاته وجوده فضلا عن وجوده على النمط
 الكذائيفاذن لا بد له من موجد لا متنازع وجود الممكن بلا موجد قادر ان

(١) تفسير روح المعاني : ٣٤/٢ .

١ = سورة الروم الآية ٢٨

شاء فعل وان شاء ترك ، حكيم عليم بحقائق الأشياء وما فيها من المفسد
والمصالح يوجد له حسبا يستدعيه علمه بما فيه من المصلحة وتقتضيه مشيئته
وبهذه الخاتمة عن حكمت سبحانه وقضله نختم الآيات الأرضية والسماوية ونبدأ
بالفصل الثاني في التطبيق وأوله الباب الأول في احلال المعرفة والنظر
محل التقليد والمعرف الخاطي *

الفصل الأول

في احلال المعرفة والنظر محل التقليد والعرف الخاطي

(١) التعريف : حل العقدة : فتحها فانفتحت ، وبابه : رد يقال :

يا عقدا اذكر حلا ، وحل بالمكان حلولا من باب : رد . وحلا أيضا بفتح الحاء ، والحل : النكاح الذي يحل به ، وحللت القوم : وحللت بهم بمعنى والحل بالكسر الحلال وهو ضد الحرام ورجل حل من الأحرار أى : حلال ، يقال هو : حل وحرم . ولم يذكر الجوهرى في حرم أن

الحرم بمعنى المحرم . وحل ومحرم . وقوم حلة أى : نزول وفيهم كثرة ، وقوله تعالى : * حتى يبلغ الهدى محله * الموضع الذى ينحر فيه

وحل الدين : أجله . وحل المذاب : يحل بالكسر حللا أى : وجب ،

(٢) وحل بالضم حلولا نزل وقرى بهما قوله تعالى : * فيحل عليكم غضبي * ٩

وأما قوله : * أو تحل قريبا من دارهم * بالضم ، أى : ينزل وأحل خرج

الى الحل أو خرج من ميثاق كان عليه وأحل دخل في شهور الحل كأحرم وحل في شهور الحرم وما قبل الاخير : هو فرضنا هنا الذى أوردنا له

هذا التعريف لأن البحث عندى في الخروج من حال غير لائقة الى حال طيب

لائق حسن . وأتيت بهذا التعريف لأن الغرض احلال المعرفة والنظر محل

التقليد والعرف الخاطئين وذلك يقتضى الخروج من ميثاق كان عليه الانسان

(١) المختار الصحاح : ص ١٦٨ - ٦٩١ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٦ . " .

(٣) سورة الرعد : الآية ٣١ . " .

الى آخر مقال صاحب الصحاح : وأحل خرج من ميثاق كان عليه الانسان ،
 وأما عن الصرف ، فتعريفه ينحصر في قولهم : عرفه يعرفه عرفانا بالكسر
 والعرف : الريح الطيبة كانت أو منتنة ، والمعروف : ضد المنكر ، أما
 النظر والنظران بفتحيتين فهو : تأمل الشيء بالعين وقد نظر الى الشيء ،
 والنظر أيضا : الانتظار ، يقال : نظره ينظره بالضم نظرا ، والنظر
 في المفلة السواد الاصفر الذي فيه انسان العين - ويقال للعين الناظرة ،

والنظرة بالكسر : التأخير ، وانظره : أخره ، واستنظره : استمهله ،
 والناظرة من الناظرة وفي آخر تعريف لهذه المفردات أى : مفردات
 الفصل ، الخطأ وهو : ضد الصواب ، وبالتحليل اللغوى لمفردات عنوان
 الفصل يتبين أن هذا التركيب يفيد الانتقال والخروج من ثوب الشقاء الى
 ثوب العز والكرامة ونهذ الجمود والمادة القبيحة والدخول في الاسلام .

والتمسك بحبله المتين والسيل عن الخطأ الى الصواب . والنظر والتفكر فسي
 الطرق السليمة السديدة . والتمسك بعقيدة الاسلام لأن الاسلام دعا الى
 هذه الأمور كلها وجاء بعقيدة سمعة صافية بيضاء نقية في ذات الله تعالى وفي
 حق رسله الكرام ، فالله رب العالمين واحد أحد فرد صمد ليس له
 ولد ولا والد . له جميع صفات الكمال ، ومنزه عن جميع صفات النقص ،

" لا ذات تشبهها الذوات ، ولا حكمت صفاته الصفات ليس كمثله شيء " وهو
 الصميع البصير " وهو جل وعلا قيم لا تأخذه سنة ولا نوم " ولا يشغله
 شأن عن شأن له مافي السموات ومافي الارض وما بينهما وماتحت الثرى (١)

(١) البيان في علم القرآن : ١٤٢ .

(٢) سورة الشورى : الآية " ١١ " . المصمم المفهرس : ص ١٢٢ .

(٣) سورة طه : الآية " ٦ " .

هو الخالق المنفرد بالخلق والايجاد - وبعبارة ناصية العباد يفضل من يشاء ويهدى من يشاء وهو على كل شيء قدير ، الكل خلقه والجميع عبده

١- " ان كل من في السموات والأرض الا أنتي الرحمن عبدا " .

- (١) قال تعالى : ﴿ انما الهكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما ۝ ﴾
- (٢) وقال جل ذكره : ﴿ الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من ذل وكبره تكبرا ۝ ﴾ وقال : ﴿ يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ۝ والآيات في هذا المجال لا تحصى عددا دالة على انه سبحانه هو المنفرد بالوحدانية المستحق للعبادة الفعالة لما يريده ، قال تعالى : ﴿ فعال لما يريد ۝ ﴾ وهذه هي عقيدة الاسلام وهي التي يقرها القرآن ، وقد ضلت عنها اليهود والنصارى فضل اليهود بعد موسى فعبدوا بعلا وزعموا أن لله ابنا هو : عزيز وشبهوا الله بالانسان فزعموا انه تعب من خلق السموات والأرض فاستراح يوم السبت تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وقالوا من انفسهم انهم ابنا الله واحباؤه وان الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس وان النار لن تمسهم الا أياما معدودة هي مدة عبادتهم للمجمل اربعين يوما ، كما افتروا على المسيح " عيسى " فزعموا انه ابن زنى وان امه زانية وانهم صلبوه ليظهروا بني اسرائيل من هذه الجريمة الشنيعة كل هذا وامثاله كثيرة من أباطيل وأضاليل اليهود جاء القرآن هاديا لهيكلها - : ضل النصارى كذلك فزعموا ان لله
- (٣)

(١) سورة الاسراء : الآية " ١١١ " .

(٢) سورة طه : الآية " ٥١ " المعجم المفهرس : ص ٦١٦

(٣) روائع البيان في علم القرآن : ص ١٤٢ .

ولذا وذهبوا الى عقيدة معقدة من الأيمان بالتثليث الأب - والابن - وروح القدس . وسوها بالأقانيم وكل منهما عين الآخر الثلاثة وأحد والواحد ثلاثة وخلصوا على رجال كهنوتهم ما هو حق لله وحده من التشريع والتعليم والتحرير وزعموا أن الابن الاله " صلب ليخلص الانسان من خطيئته ويطهره من اوزاره . والأعجب من هذا أن كثيرين منهم يعتقدون بأن عيسى ابن مريم " هو الله نزل الى الأرض في صورة بشر ، الى غير هذا من الاباطيل التي نسبوها الى الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا " فاذا نظرنا مدى البسوس الشاسع بين الحق الذي جاء به القرآن وبين الباطل الذي جاء به هؤلاء وهو " وجدناه متباينا جدا على ان القرآن الكريم لم يكتف بسرد هذه الاباطيل والاعبار بها عن تحريف أهل الكتاب بل رد على أولئك بهراهميه الساطعة وأدلت القاطعة - استمع اليه وهو يقول عن أهل الكتاب " النصارى * (١) يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه " فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً * لن يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادتي ويستكبر فسبحرهم اليه جسيما * ويقول القرآن وهو يتكلم عن أهل الكتاب اليهود " فما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا * ويكفرهم وقولهم

(١) نفس المصدر السابق : ص ١٤٢ .

(٢) سورة النساء الآية ١٧١ - ١٧٤

على مريم بهتاناً عظيماً ، وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً *
(١) ولقد صرح القرآن بالتحريف الذي وقع عند أهل الكتاب في التوراة والانجيل وبين أن مهمة الرسول إنما هي في تصحيح ما ارتكبه من الكذب والبهتان وفي كشف ما أخفوه من آيات الله في التوراة والانجيل ■ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه ويهديهم الى صراط مستقيم * فهل بعد هذا البرهان من حجة .

أقول والله التوفيق : لا شك ان القرآن الكريم واف بحاجة البشرية وهذا يدركه كل متأمل في شريعة الاسلام فقد جاء بهداية تامة كاملة شاملة واسعة تفي بحاجات البشر في كل زمان ومكان ، يقول محمد علي الصابوني في كتابه علوم القرآن : ويتجلى ذلك اذا استعرضت المقاصد النبيلة التي رعى اليها القرآن في هدايته وارشاده وهي بايجاز : اصلاح الأفراد ، اصلاح المجتمعات - اصلاح المقائد ، اصلاح الاخلاق ■ اصلاح الحكم والسياسة ، اصلاح الشئون العربية ■ اصلاح الثقافة العلمية ■ تحرير العقل من الخرافات ، وبهذه المقاصد النبيلة ندرك ان الايمان والاسلام حلا محل الكفر والعصيان وان الدخول فيه واجب ونبيذ ماسواه لائم ■ وبهذه المناسبة نذكر الاسلام ماهو وما حقيقته وعلاقته بالايمان وهل هما شي* واحد ام شيان وبيان حسن اسلام

(١) البيان في علوم القرآن : ص ١٤٣ .

١٥٨ سورة البقرة

١٦-١٥ سورة المائدة

المرء ، وان الاسلام يهدم ما قبله .

أقول والله التوفيق : الاسلام هو الاستسلام لله عز وجل ،
 أى : الخضوع والانقياد التامان له سبحانه وان يبرأ الانسان من حوله وقوته
 ويدخل في حول الله وقوته ، والايان هو : ان يؤمن الانسان بالله وملائكته
 وكتبه ورسله وقد بين حديث جبريل الطويل الثابت في الصحيحين حقيقة
 الاسلام والايان والاحسان كل على حدة . أما علاقة الايمان بالاسلام فهي
 علاقة وطيدة وثيقة حتى قال ابن القيم : اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا
 اجتمعا " ومعنى هذا انه اذا ذكر أحدهما دخل معه الآخر واذا ذكرنا معا
 فكل واحد قائم بنفسه . وهذا يعطينا مدى ارتباط كل منهما بالآخر .

(١) قال الله عز وجل : * قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ■

(٢) وقد أخرج مسلم في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال اناس لرسول الله

صلى الله عليه وسلم : " يا رسول الله أنؤمنأخذ بما عملنا في الجاهلية ، قال :

" أما من أحسن منكم في الاسلام فلا يؤخذ بها ومن أساء أخذ بعمله فسي

الجاهلية - والاسلام " قال النووي : وأما معنى الحديث فالصحيح فيه

ما قاله جماعة من المحققين ان المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام

(٣) بالظاهر والباطن جميعا وان يكون مسلما حقيقة فهذا يغفر له ما سلف في

الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الاسلام يهدم ما قبله ■

قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر حين مد يده اليه ليبايعه فقال عمر :

اشتراط ، قال : وماذا تشترط ، قال : ان يغفر لي ما سلف . قال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم " أما علمت يا عمر ان الاسلام يهدم ما كان قبله "

(١) سورة الحجرات : الآية ١٤ .

(٢) صحيح مسلم : شرح النووي : ١٣٥/٢ ط : الجديدة .

(٣) المرجع السابق نفسه : ١٣٥/٢

٤ = (١٨ / ١) م

- وهذا بإجماع المسلمين ، والمراد بالاسماء عدم الدخول في الاسلام بقلبه
فهذا مناقق باق على كفره بإجماع المسلمين فيؤخذ بما عمل في الجاهلية
قبل ظهور صورة الاسلام وما عمل بعد أظهرها لانه مستمر على كفره وقصد
جاء في صحيح البخارى في باب حسن اسلام المرء عن أبي سعيد الخدرى
رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " اذا أسلم العبد
فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان زلفها " وفي رواية ذكرها الشارح (١)
(أزلفها) قال الحافظ في الفتح : قوله : فحسن اسلامه ، أى :
صار اسلامه حسنا باعتقاده وإخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر وان يستحضر
عند عمله قرب ربه منه وإطلاعه عليه كما دل عليه تفسير الاحسان في حديث
سؤال جبريل عليه السلام وما لا نزاع فيه أنه لا يجوز لأحد أن يفسر الاحسان (٢)
بمعنى باطل أو باسلام صوري ثم يترتب عليه انه يهدم ما كان قبله فان فصل
ذلك يكون مرتكباً انواعاً من الجرائم منها ترتب أحكام الدين الاسلامي الحقيقي
على الصوري الباطل عند الله وذلك مثل الحكم المذكور في حديث عمر هذا ، (٣)
ومنها انه يلزمه أن يكون الله قد رضي هذا المعنى الباطل وأخبر في كتابه برضاه
عنه وهذا من أكذب الكذب على الله ، ومنها ان يكون فاعل ذلك مفترفاً
على الله ملحداً في آياته مرتباً تلك الاحكام على ما يترتب في الاسلام الصوري
الباطل مثل هذه الجرائم ويكون ذلك غداً المعنى الباطل لا يخرج من
الاعتقاد الظاهري الذي حكم الثوري وغيره على المقتصر عليه انه مناقق

(١) فتح الباري : ٢٣/١

(٢) صحيح مسلم : ١٣٧/٢

(٣) الايضاح الجبين في هدم الاسلام للكفر المشين : ص ٤ - ٥

محمد بن محمد الحصري

(١) باق على كفره مواخذ بناعل في الجاهلية والاسلام فأى قيمة له هذا الاسلام الصورى الذى حقيقته نفاق ،

قال الامام البخارى : باب - اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة -

(٢) وكان على الاستسلام والخوف من القتل لقوله تعالى : قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا * فاذا كان على الحقيقة فهو علس

قوله جل ذكره * ان الدين عند الله الاسلام : قال الكرمانى ، قوله : على استسلام ، أى : الانقياد الظاهر فقط ، وأسلمنا ، أى :

(٣) دخلنا في السلم وليس استسلاما على الحقيقة ، والا لما صح نفي الايمان عنهم لأن الايمان شرط صحة الاسلام عندهم .

قال النووى : وأصل الايمان : التصديق ، وأصل الاسلام

الاستسلام فقد يكون المرء مسلما في الظاهر غير منقاد في الباطن وقد يكون صادقا في الباطن غير منقاد في الظاهر .

ونقل الكرمانى عن الجوهرى في الصحاح انه قال : أسلم ، أى :

دخل في الاسلام وهو الاستسلام ، ومثله في القاموس ، وقد استفدنا من هذا ان الاسلام قسمين ، كما قال البخارى وشارحه أحدهما الاسلام

(٤) الصورى وثانيهما اسلام حقيقى . ولذلك قال الراغب في المفردات :

والاسلام في الشرع على ضربين : أحدهما دون الايمان وهو الاعتراف باللسان وهه يحقن الدم حصل معه الاعتقاد أولم يحصل واياه قصد بقوله تعالى : قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا .

(١) الايضاح الجبين في هدم الاسلام للكفر المشين : ص ٤ - ٥٥ .

(٢) البخارى بشرح الكرمانى : ١٢٨/٠ .

(٣) النووى : ٢٤٥/١ .

(٤) مفردات الراغب : ص ٢٤١ .

والثاني فوق الايمان وهو : مع الاعتراف باعتقاد بالقلب ووقفاً بالفصل واستسلام لله في جميع ما قضى وقدر وقد أفصح بأن الاسلام ضربان ، قال الحافظ في الفتح : وقال المازري ان من شرط المتقرب أن يكون عارفاً لمن يتقرب اليه ، يقول محمود احمد مهدي : " الاسلام — ذوى الأفكار السطحية والمفاهيم العائرة هو الدين الذي جاء به خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم ولا تتعدى كلمة الاسلام عنهم الى ما سواه وقبله من الأديان قال ابن تيمية في موافقه صريح القول : لا ريب أنه يجب على كل احد أن يؤمن بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بايمانا عاما مجملا الى ان يقول : وأما ماوجب على أيمانهم فهذا يتنوع بتنوع قدرتهم ويجب على من سمع النصوص وفهمها من علم التفصيل مالا يجب على من لم يسمعها ، وأما التفصيل فأوجب الله فيه العلم ووجب فيه ما أوجب اليه من ذلك كقوله تعالى : **واعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم** * وقوله : *** فاعلم انه لا اله الا الله** * وكذلك يجب الايمان بما أوجب الله الايمان به ففي هذا رد على من زعم أن الاسلام والايمان قول باللسان وعمل بالاركان من غير فهم ، بما يتكلم به من الفاظ الايمان ، وكلام الشيخ أفساد انه يفترض على كل احد أن يصدق بقلبه بجميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ويتضمن ذلك معرفة معاني النصوص من العقائد الواجبة والفرائض اللازمة كفرض العين .

أقول والله التوفيق : معرفة نصوص الشرع لا بد منها لكل مسلم فالحكم على الشيء فرع عن تصوره . ومننا على هذه القاعدة المنطقية يلزم

(١) أضواء على الاسلام : ص "٩" / محمود احمد مهدي .

على المسلم أن يكون لديه سلاح . وذلك السلاح هو معرفة أسلوب القرآن
(١) وينقسم ذلك إلى أقسام . أن من يستقرى النصوص القرآنية الدالة على

الأحكام الشرعية يجد أن بعضها بين في ذاته لا يحتاج إلى إيضاح
وبعضها يحتاج إلى بيان وتفسير بأن يكون اللفظ مجللاً يحتاج إلى تفسير
أو خفياً يحتاج إلى إظهار . أو مشكلاً يحتاج إلى بيان فمن الأول قوله .

* والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين
(٢) جلد . ومنه أيضاً آيات اللعان . * والذين يرمون أزواجهم . الآية

فإن هذه الآيات ظاهرة المعنى واضحة في تعيين المراد وهو . كيفية
تعيين اللعان وسببه . وقد جاءت السنة مبينة الآثار التي تترتب على اللعان

ومن النوع الثاني المحتاج إلى بيان الأمر بالصلاة والزكاة فإن القرآن لم يوضح
(٣) عدد الركعات ولا أوقاتها وهيأتها وكذلك الزكاة لم يوضح مقدار الزكاة التي

غير ذلك من المطلق والمقيد والجل والمفصل والفرض عند بيان أن
المسلم ملزم بمعرفة أمر دينه من هذه الأمور كلها حتى يكون مسلماً حقيقياً له

حرمة المسلم الكاملة وإحلال العقيدة السليمة محل الشرك وإحلال العلم محل
الجهل . والتسك بالسنة يدل المادة كل هذا يجعل الإنسان ملزماً بمعرفة

مانهية إليه . وما أمر به وإن ينهد ما كان عليه من عادة سيئة وجهالة لا توافق
الشرع كي يغفر له ما سلف أيام جاهليته إذا تاب وأتاب . قال تعالى :

(٤) قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف . * قال ابن جرير
أن ينتهوا عما هم عليه مقيمون من كفر بالله ورسوله فنيبوا إلى الإيمان

(١) الإيضاح والعين في هدم الإسلام للكفر المشين : ص ٦٠ .

(٢) بدران أبو العيينة : ص ١ ، ٢ ، ٣ .

(٣) المصدر السابق : ص ٣ - ٤ .

(٤) ابن جرير الطبري : ج ٩ ص ٢٤٧ .

يغفر الله لهم ما قد مضى من ذنوبهم قبل ايمانهم وانايتهم الى طاعة الله وطاعة رسوله بايمانهم وتوحيدهم . فذكر انتهاهم من الكفر وهو عمل قلبي واغاد قوله " فنيبوا " ان الانتهاء المذكور يستلزم انايتهم ورجوعهم ظاهرا ومباطنا الى الايمان بشريعة الاسلام وهو ايضا عمل قلبي والايمان بهما يلزم العمل بهما ان لو لم يؤمنوا ولم يعملوا فهم كفار فلم يصدق عليهم (١) انهم انتهوا عن كفرهم ، قال ابن كثير : ان ينتهوا عما بهم فيه من الكفر والشقاق والمناد ويدخلوا في السلم والطاعة والاناية يغفر لهم ما قد سلف (٢) ثم بين ان حديث ابن مسعود " من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية " وحديث " الاسلام يجب ما قبله " يستفاد منهما ان المراد من الانتهاء انتهاء القلب عما اكتسبه من العقائد الشركية المستلزمة للعناد والشقاق مع الدخول في الاسلام في الظاهر والباطن وبعد ان يعملوا ذلك يغفر لهم ما سلف - فظهر ان المراد من الحديثين المذكورين في كلامه ما أريد به في الآية مع حسن الاسلام قلبا بالدخول في حقيقة الاسلام والمعمل به بالطاعة والاناية لا مجرد قول اللسان : آمنت وانتهيت عن الكفر وتركيت كتبه بل لابد أن ينتهي قلبه عن كل كفر والحاد وتعلق بعبادة اله باطل وعقيدة باطلة ومن كل حمل للآية على أي معنى الحادي مع الحكم بكون ذلك الاله الباطل الذي كان قد اعتقده حقا طاغوتا يأمر الله بالكفر به واجتناب عبادته والتبري منه ومن أهله والله الموفق .

(١) الايضاح المبين في عدم الاسلام للكفر المشين : ص ٩ - ١٠ .

(٢) تفسير ابن كثير : ٣٠٨/٢ .

(٣) المصدر السابق : ٣٠٨/٢ .

- أقول وبالله التوفيق ■ العادة السيئة في النفس من أسوأ الأمراض وأصعبها علاجاً لقوة تحكمها في الإنسان ولا بد للمسلم من كفاحها والتغلب عليها والا ظلم الإنسان أسيراً اليها لا يميز بين الحق والباطل والقلب يؤخذ الإنسان بما كسب لقوله تعالى ■ فأصابهم سيئات ما كسبوا ■ وهذا لانزاع فيه بين العلماء لوروده في محكم الكتاب ■
- (١) قال الله عز وجل ■ ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم ■ وقوله ■
- (٢) ليجزى الله كل نفس بما كسبت ■ وقال تعالى ■ والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم ■ وهذه الآيات وغيرها مذكور فيها من التخويف من العادة المخالفة والمكابرة في الدين بغيرها ما أنزل الله وما شرع ما يردع صاحب العقل ويجعله واقفاً
- (٣) حدود الله وهذا وحده ان بينت الاسلام ماهو وعرفته في أول هذا البحث نقول ايضاً انه دين الله الخالص الذي أوحاه الى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو ايمان وعمل يمثل العقيدة والاصول التي تقوم عليها شرائع الاسلام
- (٤) ومنها تنبثق فروعه والعمل يمثل الشريعة والفروع التي تمتد الى ايمان والعقيدة والايمان والعمل والعقيدة والشريعة كلاهما مرتبط بالآخر ارتباطاً الشار بالاشجار أو المسببات بالأسباب والنتائج بالمقدمات ومن أجل هذا الترابط الوثيق يأتي العمل مقترباً بالايمان في أكثر الآيات القرآنية قال تعالى ■ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من
- تحتها الانهار ■

- (١) سورة الزمر : الآية "٥١" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ٣٦٩
- (٢) سورة البقرة : الآية "٢٢٥" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ١٨
- (٣) سورة الحاقة : الآية "٢٥" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ٢٥
- (٤) المقائد الاسلامية : ص ٢
- (٥) سورة البقرة : الآية "٢٥" .

وقال جل ذكره : * من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو

(١) مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ■

وقال أيضا ■ * ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجمع لهم

الرحمن ودا ■ .

مفهوم العقيدة والايان :

(٢) مفهوم الايمان أو العقيدة ينظم ستة أمور ■ المعرفة بالله وبأسمائه

الحسنى وصفاته العليا - والمعرفة بدلائل وجوده ومظاهر عظمته فسي
الكون والطبيعة .

ثانيا : المعرفة بعالم ماوراء الطبيعة أو العالم غير المنظور وما فيه
من قوى الخير التي تتمثل في الملائكة وقوى الشر التي تتمثل في ابليس
وجنوده من الشياطين . والمعرفة بما في هذا العالم أيضا من حسن
وأرواح .

ثالثا : المعرفة بكتب الله التي انزلها لتحديد معالم الحسنى
والباطل والخير والشر والحلال والحرام والحسن والقبح .

رابعا : المعرفة بأنبياء الله ورسله الذين اختارهم الله ليكونوا
اعلام الهدى وقادة الخلق الى الحق .

(١) سورة مريم : الآية ■ ١٩٦

(٢) العقائد الاسلامية : ص ٨ .

وخامسا : المعرفة باليوم الآخر وما فيه من بحث وجزاء وشوَاب

وعقاب وجنة ونار .

سادسا : المعرفة بالقدر غيره وشره وهو الذي يسير عليه نظام

الكون في الخلق والتدبير . ووحدة العقيدة هي : مفهوم الايمان ، وهي

التي أنزل الله بها كتبه وأرسل بها رسله وجعلها وصيته في الأولين

والآخرين فهي عقيدة واحدة لا تتبدل بتبدل الزمان أو المكان ولا تتغير

بتغير الأفراد أو الأقوام ، قال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى

(١)

به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا

الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ وما شرعه الله لنا من الدين ووصانا به كما وصى

به رسله السابقين هو المعقائد وقواعد الايمان لافروع الدين ولا شرائعه

المصلية فان لكل أمة من التشريعات العطية ما يتناسب مع ظروفها وأحوالها

ومستواها الفكري والروحي ، قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة

(٢)

ومنهاجا ﴾ وانما جعل الله هذه العقيدة عامة للبشر وغالدة لما لها

من الأثر البين والتفيع الظاهر في حياة الأفراد والجماعات ، فالمعرفة

بالله من شأنها ان تغجر المشاعر النبيلة وتوقظ حواس الخير وتربي ملكة

المراقبة وتعمق على طلب معالي الأمور - أشرافها ، والمعرفة بالكتب

الالهية : انما هي عرفان بالمنهج الرشيد الذي رسمه الله للانسان كي

يصل بالسير عليه الى كماله المادي والأدبي والمعرفة بالرسول انما يقصد

(١) سورة الشورى : الآية " ١٣ " .

(٢) سورة المائدة : الآية " ٤٨ " .

بها ترسيم خطاهم والتخلق بأخلاقهم والتأسي بهم باعتبار أنهم يمثلون القيم الصالحة والحياة النظيفة التي أرادها الله للناس والمعرفة بالقيم الآخر هي أقوى باعث على فعل الخير وترك الشر ، والمعرفة بالقدر تزود المرء بقوى وطاقات يتحدى كل العقبات والصعوبات وتصفر دونها الأحداث الجسام وهكذا يبدو بجلاء ان العقيدة انما يقصد بها تهذيب السلوك وتزكية النفوس وتوجيهها نحو المثل الأعلى - فضلا عن أنها حقائق ثابتة وهي تعد من أعلى المعارف الانسانية . ان لم تكن أعلاها .

- (١) على الإطلاق وتهذيب سلوك الفرد عن طريق غرس العقيدة الدينية هو أسلوب من أعظم أساليب التربية حيث ان للدين سلطانا على القلوب والنفوس وتأثيرا على المشاعر والأحاسيس ولا يكاد يوازنه في سلطانه وتأثيره شيء آخر من الوسائل التي ابتكرها العلماء والحكماء ورجال التربية ، ففسرس العقيدة في النفوس هو أمثل طريقة لايجاد عناصر صالحة تستطيع ان تقوم بدورها كاملا في الحياة وتسهم بنصيب كبير في تزويدها بما هو انفع وأرشد اذ ان هذا اللون من التربية يضيف على الحياة ثوبا من الجمال والكمال ، ويظللها بظلال المحبة والسلام ومتى سادت المحبة ارتفعت الخصومة وانقطع النزاع وحل الوفاق محل الشقاق وتقارب الناس وتآلفوا وسمى الفرد الى غير الجماعة وحرصت الجماعة على اصلاح الفرد واسعادته ومن ثم تظهر الحكمة واضحة من جمل الايمان عاما خالدا وفي ان الله لم يخل جيلا ميسر
- (٢)

(١) العقائد الاسلامية : ص ١٠ - ١١ / ط - الاولى .

(٢) المرجع السابق : ص ١٠ - ١١ .

من الأجيال ولا أمة من الأمم من رسول يدعو الى هذا الايمان وتعميق جذور العقيدة وكثيرا ما كانت تأتي هذه الدعوة بعد فساد الضمير الانساني وبعد ان تتحكم القيم العليا ويظهر ان الانساني أشد ما يكون حاجة الى معجزة تعيده الى فطرته السليمة ليصلح لعبارة الأرض وليقوى على حمل أمانة الحياة . ان هذه العقيدة هي الروح لكل فرد بها يحيا الحيـاة الطيبة ويفقدونها يموت الموت الروحي ، وهي التور الذي اذا عصى عنه الانسان صل في مآرب الحياة وثاء في أودية الضلال ، قال تعالى : * أو من

(١) كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يحى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها * ان العقيدة مصدر المواطن النبيلة والمشاعر الطيبة ومنبت الاحاسيس الشريفة فما من فضيلة الا تصدر عنها ولا صالحة الا تنبذ اليها ، والقرآن الكريم حينما يتحدث من الصالحات انما يذكر العقيدة في طليحة أعمال الخير - كأصل تنفرد عنه وكأساس تقوم عليه لقوله تعالى : * ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر

(٢) أقول والله التوفيق : هذه العقيدة عقيدة الرسل التي ارسلهم الله بها ، فيها اصلاح البشر عاجلا وآجلا وكماله الخلقى فهي تدعو للصبر والاخلاص والبر والصلوة والسلام لهم منهج في غرس هذه العقيدة بين فكانت الرسل تعرض على الناس هذه العقيدة عرضا كله السهولة

-
- (١) سورة الأنعام : الآية " ١٢٢ " .
 (٢) سورة البقرة : الآية " ١٧٧ " .
 (٣) المقائد الاسلامية : ١٢ - ١٢ .

والبساطة والمنطق فتلفت أنظارهم الى ملكوت السموات والارض وتوقست عقولهم الى التفكير في آيات الله وتنبه فطريهم الى ما غرس فيها من شعور بالتدين واحساس بمعالم وراة هذا العالم العادي وعلى هذه السنن مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يغرس هذه العقيدة في نفوس امته لافتا أنظارهم وموجها افكارهم وموقظا عقولهم متعبدا هذا الفرس بالتربية والتتمة حتى بلغ النهاية من النجاح واستطاع ان ينقل الأمة من الوثنية والشرك الى عقيدة التوحيد ويملأ قلوبها بالايمان واليقين كما استطاع ان يجعل من أصحابه قادة في الاصلاح وائمة في الخير وان يخلق جيلا يمتاز به بالايمان ويعتمد بالحق فكان هذا الجيل كالشمس للدين والعافية للناس وقد شهد الله لهذا الجيل بالتفوق والامتياز فقال :

﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ﴾ ولقد بلغ الايمان في نفوس هذا الجيل مبلغا عظيما

من الآثار على النفس والتسابق للشهادة ولين الجانب بعضهم لبعض .

والتواضع مع الغلظة والشدة على الكفار ، وقد وصفهم القرآن الكريم بهذه الصفات كلها قال تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على

الكفار رحما بينهم ﴾ وقال : ﴿ يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ ٢

الى غير ذلك من الآيات المتاثرة في القرآن الكريم التي تبين صفاتهم المجيدة من الرغبة في الخير والحب في الله والبغض في الله وقد وردت

(١) سورة آل عمران : الآية " ١١٠ " .

(٢) سورة الفتح : الآية " ٢٤ " .

(٣) رياض الصالحين : ص ١٦٢ - ١٦٨ .

الأحاديث الصحاح الدالة على فضل الحب في الله والبغض فيه من ذلك
حديث انس رضي الله عنه الثابت في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : " ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ان يكون الله
ورسوله أحب اليه ما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه الا لله وأن يكره
ان يعود في الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يقذف في النار "
متفق عليه ، وقد لاحظ الرجل الاول هذه القادة فطبقها فكان الحب
والابكار شمارا لهم يميزون به وعنوانا لهم يعرفون به ، ويرجون الدخول
في الظل الظليل الذي نص عليه حديث ابي هريرة الثابت في
الصحيحين للمتحابين ، ونص الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : " سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله امام عادل
وشاب نشأ في طاعة الله عز وجل ورجل قلبه معلق بالمساجد ورجلان
تحابا في الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعت امرأة ذات حسن
وجمال فقال : اني اخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة
فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما انفتحت يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت
عيناه " . متفق عليه ،

أقول وبالله التوفيق : هذه الصفات المتقدمة وردت بها النصوص
الكثيرة كما بينت ، وتدل على فضل الحب في الله وقد أخرج مسلم في
صحيحه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين المتحابون في جلالي
اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي " رواه مسلم ، وأيضا قد جاء
في مناقب الانصار من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن

الثماني صلى الله عليه وسلم انه قال في الانتصار : " لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق " . متفق عليه .

(٢)

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " قال الله عز وجل : المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يخطبهم النبين والشهداء " . رواه الترمذی وقال : حديث حسن صحيح .

(١) وعن ادریس الخولاني قال : دخلت مسجد دمشق فاذا فتي براق الثيابا وان اناس معه فاذا اختطفوا في شيء اسندوه اليه وصدروا عن رايه ، فسألت عنه فقبل هذا معاذ بن جبل رضي الله عنه فلما كان من الغد هجرت فوجدت قد سبقني بالتهجير ووجدت يصلي فانتظرت حتى قضى صلاته ثم جثت من قبل وجهه فسلمت عليه ثم قلت : والله اني لأحبك ، فقال : أله ، فقلت : أله . فقال : أله ، فقلت : أله ، فأخذ بحبوة ردا فجبذني اليه ، فقال : ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله تعالى : : وجهت محبتي للمتحابين في والمتجالسين فسي والمتزاورين في ، والمتبادلين في . رواه مالك في الموطأ باسناده .

أقول وبالله التوفيق : اذا كتبت اعطيت لمحة عما في الرعيل الأول من الاثر الذي جلبه اليه الاسلام وتماليه كما بينت الأحاديث السابقة والآيات القرآنية التي نصت على انهم رحما بينهم أشد على الكفار ، وما فيهم من تسابق في جلب الخيرات وكسبها حتى كأنهم ينظرون إلى الساعة وقد قامت وصحائف الحسنات والسيئات قد نشرت أمامهم كما صورة الأحاديث قريبا . فانه يجدر بنا ان ننظر إلى الاسلام ايضا من زاوية أخرى هي : زاوية

١- فقه القدر شرح الإمام الصغير ص ٢٧٠/٢

(١) الساحة والوفاء لتعرف كم جلب الاسلام للانسان من كمال ياله من كمال ومن
 نعمة يالها من نعمة ، يقول الدكتور العرجون : ان العالم يتطلع من نوافذ
 التاريخ الى حضارة تتقدّم من ويلات الخوف والرهب ودين الضمير وتعبد
 الى الطمأنينة والسكينة . وتحمو من قلوب الشعوب والامم دقاتن الأحقاد
 والأضغان وترد اليهم الألفة والمحبة والأخاء وطهارة الضمير وصفاء الوجدان ،
 فأين يجد العالم تلك الحضارة التي تحقق له هذه الأحلام بعد هذه التجارب
 القاسية المريرة انه لم يجدها ولن يجدها في ديمقراطية أوربة فاشلة ،
 ولم يجدها ولن يجدها في الشيوعية المتحدة الطاغية الهادمة لأجداد الانسانية
 ومقوماتها الطبيعية ولم يجدها ولن يجدها في علم أمريكا وصواريخها المدمرة
 ورووس أموالها الفاجرة ، ولكنه اذا أراد لها فانه يجدها في ظل الايمان بالله
 تعالى ايمانا يطهر البشرية من رجس الانانية والأثرة وتقديس المسادة
 العمياء ، ايمانا لا يخدع ولا يخدع ، ايمانا صريحا واضحا لا يسي الاشياء
 مدنية ولا يسي الفسوق عن جادة الأدب حضارة ، ايمانا يرفع النفس
 الانسانية الى آفاق طوية تجعل من الضمير الانساني حارسا يقظا على
 سلوك الأفراد والجماعات يراقبهم في داخل مخدعهم وخارج بيوتهم ويكون
 معهم أين ما كانوا .

أقول وبالله التوفيق : قد ذم الله التفرقة والتنازع والتدابير

- ١- ونهى المسلمين عن ذلك فقال : * ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم * .
 وأمر بالصبر والتكاتف والاعتصام بحبله المتين فقال جلّ ذكره : * واعتصموا
 بحبل الله جميعا ولا تفرقوا * واحتن على المسلمين بالأخاء بينهم فقال :
 * فأصبحتم بنعمته إخوانا * ، أي : بالألفة .

أقول وبالله التوفيق : هكذا نجد روح الاسلام تتمثل في الحب والأخاء
 بعدما رأينا مثلها العليا فيما سبق ، - واذا كان الاسلام قد حقق
 الساحة والحب والايثار والأخاء فانه كذلك حقق المساواة فهو أيضا
 دين المساواة يقول محمد عظمة : ان الاسلام يعامل الجميع معاملة واحدة

(١) عظمة الاسلام : ٦٤/٢ - ٦٥ - وساحة الاسلام : ٤٨٠/١ .

١- سورة الرشق (الرب) لا

٢- سورة آل عمران الآية ١٠٧

- وينظر الى الجميع نظرة واحدة ويعطي كل ذي حق حقه ففي الصلاة نجد المسلمين في صفوف متساوية لا فرق بين غني وفقير وأبيض وأسود ورفيع ووضيع في صلاة الجماعة فهم متساون أمام الله يعبدونه ويستغفرونه هم جميعا يتمتعون بالآخاء والمساواة له يركعون ويسجدون ■ ويسبحون ويلبسون وفي الصيام كذلك نجدهم متساوين وفي العقوبة سواسية أيضا قال تعالى ■ ■ ■ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والمعين بالمعين والانف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص ■ هكذا نجد العدل مثلا في الاسلام في كل صغيرة وكبيرة حتى الجروح قصاص فلا يترك حقا لاحد يضيع ولا يأخذ من أحد اكثر مما جنى . والصحابـة رضوان الله عليهم كانوا يطبقون هذه التعاليم نـصا وروحا ، ولا يتركون بها فقد جاء في كتاب عظمة الاسلام ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه شكاه اليه رجل من اقباط مصر سوء معاملة ابن عمرو بن العاص له وضربه اياه وهو حاكم مصر آن ذاك ، قوله له " أنا ابن الأكرمين " نجد ان عمر العادل يدعو ابن الأكرمين واياه ويأمر القبطي ان يضرب ابن الأكرمين كما ضربه فيمتنع المصري لأن ابن العاص لم يضربه ، ثم ينظر عمر بن الخطاب الى عمرو ابن العاص ويقول قوله المشهورة ■ " متى استعبدتم الناس وقد ولدتهـم امهاتهم احرارا " يقول محمد عطيـة : ولا نبالغ اذا قلنا ان الذميين من غير المسلمين كانوا يتمتعون بالمساواة في البلاد الاسلامية لتنفيذ قول الرسول صلى الله عليه وسلم " لهم مالنا وعليهم ما علينا " وما ورد ايضا عنه :

- (١) سورة المائدة ■ الآية " ٤٥ " .
 (٢) عظمة الاسلام ■ ٦٥/٢ - ٦٠ - ٦٢ .
 (٣) هذا جزء من حديث ورد في رسالة النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك حمير ذكرها ابن هشام : ١١١٩/٤ .

(١) " من آذى دنيا فأنا خصمه يوم القيامة " فلا سلام دين الانسانية والديمقراطية

والاخلاق النبيلة . ولوانتشر الاسلام في العالم لساد السلم والسلام
وماكانت هناك حروب ولا استعمار .

أقول وبالله التوفيق . من محاسن الاسلام التي لاتحصى انه لا يدعو
الى عصبية ولا الى عنصرية وقد وجد ، فهو دين مساواة ومحبة واخاء ،
ومشاورة . دين مدنية وحضارة . دين انسانية وكرامة ويدعو الى الوحدة
الشاملة بين المسلمين في مشارق الارض ومغاربها ويتجاهل الفوارق بينهم
قال تعالى . . ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون . .

وقال صلى الله عليه وسلم . " ليس منا من دعا الى عصبية او ليس
منا من قاتل عصبية . وليس منا من مات على عصبية " . وليس الفريضة
من المساواة أن نتجاهل كفاءة العالم . وشجاعة القائد . ومهارة الطبيب .
وعدالة القاضي . واخلاص العامل . ونتاج الصانع فكل منهم طاقة ،
ومقدرة وموهبة والطاقات والكفاءات والمواهب تختلف باختلاف الافراد
وأعمالهم وقدراتهم ، وقال عز شأنه . نحن قسمنا بينهم معيشتهم فبسي

الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا
سخرى . فالأرزاق بيد الله وقد نجد أخوين احدهما رزقه ميسر وكثير ،
والآخر رزقه ضيق وقليل . فيكون الأول فنيا والآخر فقيرا ، فالناس

(١) أخرجه الخطيب في ترجمة داود بن علي بن خلف بن اسحاق

ابن ابراهيم عن عيسى بن يونس عن الاعشى عن ثقيف عن ابن مسعود
وهو ضعيف وحكم ابن الجوزي بوضعه . فيض القدير : ١٩/٦ .

(٢) الحديث أخرجه ابو داود في الأدب عن جبير بن مطعم ، وهو

حسن وبعضهم ضعفه ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٢٨٦/٥

مختلفون في استعداداتهم الفطرية التي وهبهم الله إياها فهذا فائق الذكاء ، وذاك متوسط وهذا نشط محب للعمل ، وذاك كسلان يفضل الراحة ، وقد نظم الله العالم والكون والحياة قال تعالى : * ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم * ولهذا يقول محمد الغزالي : فنحن نرى في هذا الإسلام الجامع الكفاية المشعبة للآزمات الروحية والفكرية التي يعانيها الناس ويتطلعون منها إلى مخرج ونرى فيه المنهج الذي ينفي متاعب الحيـرة والشـرود ويحدد أسباب الغضب والطرد ويوصل الإنسان بالله صلة ناعمة كريمة .

- أقول وبالله التوفيق إذا كنت بينت بعض محاسن الإسلام فسي المدالة والسماحة والاخاء والأثرة فانه لا يفوتني أن أبين كذلك سماحة الإسلام بالعهود وحرصه على الوعد والعهد والمواثيق : والناظر فسي تصرفات قادة الفتوحات الإسلامية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمراءه وولاته وتلاميذه من التابعين وتابعيهم يرى أنهم كانوا أحرص على الرفق والسماحة في تنفيذ العهود والمصالحات من كل أحد . . ما جعل المعاهدين والمصالحين يتعاونون مع المسلمين في صدق وإخلاص نتيجة لما

- (٢٢) سورة هود : الآية " ١١٩ " .
 (٣) مع الله دراسات في الدعوة والدعاة : ص ٦ ، محمد الغزالي .
 (٤) سماحة الإسلام : ٤٢٢/١ ، محمد صادق المرجون .
 (٥) الموسوعة في سماحة الإسلام : ٤٢٥/١ - ٤٢٦ .

- (١) رآوه من العدالة الرحمة في معاملة المسلمين لهم ، يقول الامام أبو يوسف :
في كتاب الخراج : « اما كان الصلح يجرى بين المسلمين وأهل الذمة فسي
أداء الجزية وفتحت المدن على الا تهدم بيعتهم ولا كنائسهم داخل
المدينة ولا خارجها وعلى أن يحققوا لهم دماءهم وعلى أن يقاتلوا من نأوهم
من عدوهم ويذهبوا عنهم ثم يروى أبو يوسف عن الامام مكحول الشامي ان ابا
عبيدة بن الجراح رضي الله عنه صالحهم بالشلم واشترط عليهم حين
دخلها أن تترك كنائسهم وبيعهم وطلبوا منه أن يجعل لهم يوما في السنة
يخرجون فيه صلبانهم بلا رايات وهو : يوم عيدهم الأكبر فأجابهم السي
ما طلبوا ووفى لهم المسلمون بشرطهم فلما رأى أهل الذمة وفاة المسلمين
وحسن سيرتهم فيهم صاروا أشد على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على
أعدائهم فبعث أهل كل مدينة من جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجلا
يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم فأتوا الرسل يخبرون بأن الروم قد
جمعوا جنودا لم ير مثلبا ، وتتابعت الاخبار على ابي عبيدة بهذا النيبا
فاشد عليه ذلك وعلى المسلمين ، فكتب ابو عبيدة بهذا الى كل وال من
خلفه في المدن التي صالح أهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من
الجزية والخراج ، وكتب لهم أن يقولوا لهم : « اما ردونا عليكم أموالكم لأنفس
بلغنا ما جمع لنا من الجنود وانكم اشترطتم علينا ان ننمكم وانا لا نقدر على
ذلك وقد ردنا عليكم ما أخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا
وبينكم ان نصرنا الله عليهم ، فلما قال لهم المسلمون ذلك وردوا عليهم
- (٢)
- (٣)

(١) كتاب الخراج لابي يوسف ص ١٦٤ - ١٦٥ / ط السلفية .
(٢) مكحول الشامي : أبو عبد الله ثقة فقيه كثير الارسال ، مشهور سن
الخامسة مات سنة بضع عشرة ومائة / م / عم التقريب : ٢٧٢ / ٢
(٣) كتاب الخراج لابي يوسف ص ١٦٤ .

الأموال التي جبوها منهم ، قال أهل الذمة للمسلمين : ردكم الله علينا ونصركم عليهم فلو كانوا هم لم يردوا علينا شيئا ، وبأخذوا كل شيء بقي لنا حتى لا يدعوا شيئا . فلما كتب أبو عبيدة لعمر بن الخطاب بذلك أقصره وقال له : امنع المسلمين من ظلمهم والاضرار بهم وأكل أموالهم الا بحقها ووف لهم شرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتهم .

أقول وبالله التوفيق : هكذا يكون الوفاء بالمعهد . وهكذا تكون السيرة النبيلة التي يرجى لأهلها النجاح والفلاح وتصلح لقيادة الجيوش . والشعوب فياليتنا صرنا الى هذا النصح وسرنا على هذا النهج ليصبح الذي ترك لنا الآباء من صدق القول والوفاء بالمعهد . وهكذا نراه مرة أخرى حتى مع غير المسلمين ، على جانب عظيم من السخاء والوفاء .

وبهذا المرض الموجز يتضح كيف أحل الاسلام والمعرفة الصحيحة النافعة محل التقليد الأعمى وكيف عرض تعاليمه مجالا لكل ناظر ينظر بمقل قويم وقلب سليم فيتميز بعد النظر الصحيح كيف ان الاسلام أسعد البشرية نظريا وعمليا ومن تمام الفائدة ان أشير الى النظر من الوجهة العقلية فهو فكر يتوصل به الى العلم أو غلبة الظن ومعنى هذا ان الاسلام لا يقنع بخيالات أو أوهام وكذلك لا يقنع بفكر يوصل الى جهل أو خرافة ونصوص الاسلام تعصم العقول من الزلل أو الجيدة عن الطريق حتى لا يضل الانسان في متاهات الفكر ويبدأ الحياة ، وينظرة عادية الى الاسلام نجده يطلب من الانسان ان يحاسب نفسه ويتصف الناس منه ويعطيهم حقوقهم ويحكم على نفسه بنفسه . ويقول : اذا عوللت أنا هذه المعاملة التي اعامل بها غيري فكيف يكون موقعي ؟ وكذا الأمر ويضع نفسه موضع غيره فسي

(١) كل عمل يريد أن يعلو ، وإذا كان شطر الاسلام باعتباره ديناً ودولاً وهو شطره التمهدي التهديبي ■ استقرت أصوله وكملت قواعده في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فإن شطره العملي ، وهو شطره النظامي فسي الحياة في صورة دولة تقوم على تطبيق شرائعه وقوانينه وسط سلطانها على العامة والخاصة لقرار الحق والمعدل بين ابتداء الإنسانية في مشارق الأرض ومغاربها ■ لا يزال باقياً يتجدد بتجدد الأعصار والأجيال ويتطور في صور من الواقعية كلما جدت الأحداث . وهذا الشطر من الاسلام لا يزال ديناً في عتق الأمة الإسلامية يجب عليها تنفيذه ، ورعايته ولو بالقوة القاهرة في نظم الحدود والتعازير الزاجرة وفي صورة القتال إذا قامت أسبابه . ومن ثم ترك الاسلام للأمة أمر نظم الدولة وأسلوب الحكم وعنوان الحاكم تختاره على مقتضى " تطور " الحياة الصالحة على مدار الزمن بعد أن ضمن لها مقومات البقاء .

أقول وبالله التوفيق ■ في هذا المقال يتضح كما بين الكاتب سماعة الاسلام وسموه في كل الأمور التي من شأنها ان تغود الأمة السي مافيه اصلاحها عاجلاً وأجلاً وسوى بينهم في ذلك تسوية تامة .

يقول محمد عطية في كتابه : عظمة الاسلام ففي الاسلام مساواة بين الرجل والمرأة في الثواب والعقاب وفي الترقية والتعليم ولا يتميز الرجل عليها الا أنه مطالب بالانفاق عليها ورعايتها والدفاع عنها قال جل شأنه في موقف المرأة : ■ ولهن على الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة * .

وحينئذ بدأ النبي صلى الله عليه وسلم ينشئ

(١) الموسوعة الإسلامية : ١ / ٥٥٥ .

(٢) عظمة الاسلام ■ ٢٥١/٢ ، محمد عطية

(٣) سورة البقرة ■ الآية " ٢٢٨ " ■ المعجم المفهرس ■ ص ٢٥٦ .

مبادئ الاسلام وقواعده نشرها بين الرجال والنساء سواء من غير تفرقة .

أقول وبالله التوفيق ■ من سماحة الاسلام ترغيبه لأهله كسي

يبدلوا الجهد للغير فقد رغب الاسلام في الصدقة بصفة عامة وفي عتق

الرقبة لانقاذ المسلم من الرق ، وكما ان الاسلام يسير بخطى متزنة فقد

نص المسلم عن التصديق بماله كله حتى لا يبقى عالة يتكفف الناس ، قال

ابن خزيمة في صحيحه : حدثنا الدورقي يعقوب بن ابراهيم ■ حدثنا

عبد الله بن ادريس قال ■ سمعت ابن اسحاق يذكر ، وحدثنا محمد بن

رافع حدثنا يزيد يعني : ابن هارون ، اخبرنا محمد بن اسحاق عن

عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله قال :

جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببهيضة من ذهب أصابها من بعض

المعادن ، وقال الدورقي : مثل البهيضة من الذهب قد أصابها من

بعض المعادن ، وقال : فقال يارسول الله خذ هذه مني صدقة فوالله

ما أصبحت أملك غيرها فأعرض عنه ثم أتاه من شقة الأيمن فقال : مثل ذلك فأعرض عنه

ثم أتاه من شقة الأيسر فقال له مثل ذلك ■ فأعرض عنه ■ ثم قال

له الرابعة ، فقال له : هاتها مفضيا " فحذفه بها

حذفة لو أصابه لشجه أو عقره ثم قال ■ يأتي أحدكم بماله كله فيصدق به ،

ويتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى " هذا حديث ابن رافع وزاد

الدورقي خذ عنا مالك لا حاجة لنا فيه ، والعراد بقوله صلى الله عليه وسلم ■

عن ظهر غنى عما يفتنيه ومن يعول ، افضل الصدقة جهد المقل كما جاء

(١) صحيح ابن خزيمة بتحقيق الدكتور محمد مصطفى الاعظمي ٩٨/٤ ط ١

(٢) ضعيف الاسناد محمد بن رافع القشيري النيسابوري ثقة عابد مسن

الحادية عشرة مات سنة ٥٠٠ / خ / م - د ت س / التقريب ■

في حديث أبي هريرة : " حدثنا عيسى بن ابراهيم الفافقي ، حدثنا ابن وهب عن الليث ان ابن الزبير حدثه ، وحدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن الوليد حدثنا الليث بن سعد عن أبي الزبير عن يحيى عن جمدة عن أبي هريرة انه قال : يا رسول الله أى الصدقة أفضل قال : " جهد العقل وأبدأ بمن تمول " . (١)

(١) قوله في هذا الحديث : " وأبدأ بمن تمول " هذه اللفظة أخرجها مسلم في صحيحه : ٩٦/١ وأحمد في مسنده ٤٧٥/٢ ، والترمذى : ١٣٢/١ ، وقال : حديث حسن صحيح ، والحديث له طرق كثيرة ذكرها الألباني في إروى الغليل في تخريج منار السبيل : ٣١٣/٣ ، وتذكر هذه الطرق وأصحابها ليتبين لنا وضع الحديث وأنه صحيح ورجاله ثقات .

الطريق الأولى هي : البيهقي إطلاء والحاملة لرقم واحد والطريق الثانية طريق سعيد بن المسيب وهي في البخارى : ٣٦١/١ ونصها : " غير الصدقة ما كان عن ظهر فنى وأبدأ بمن تمول " . وهي في النسائي أيضا : ٢٥٣/١ والبيهقي : ١٨٠/٤ واحد : ٤٠٢/٢ .

الطريق الثالثة : عن محمد بن عجلان عن أبي هريرة أخرجهما النسائي : ٣٥١/١ ، الطريق الرابعة عن أبي صالح عن أبي هريرة أخرجهما البخارى : ٤٨٥/٤ وأبو داود : ١٦٦٢ .

والدارقطني : ٤١٥ ، واحد : ٤٧٩/٢ ، ٤٨٠ و ٥٢٤ .

و ٥٢٧ وزاد في رواية من تمول يا رسول الله قال : " امرأتك ممن تمول تقول أطعنى والا فارقني ، وجارتك تقول اطعنى واستعطني ، وولدك يقول الى من تتوكلي ، واسنادها جيد ، لكن في البخارى ان أبا هريرة سئل عن هذه الزيادة فهل هللني من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هذا من كيس أبي هريرة ، إرواء الغليل : ٣١٦/٢ - ٣١٧ ، محمد ناصر الدين الاثاني .

- أقول وبالله التوفيق : هكذا نرى الساحة حلت في كل شيء بالتساوي وعدم الضياع ففي الوقت الذي ترغب فيه في البذل تحذر فيه من التهور والاسراف فالاسلام لا يرضى من المسلم أن يبقى مكتوف اليدين كما لا يرضى منه الجشع وعدم يد المساعدة للغير وقد فصلت الآيات البينات ذلك أحسن تفصيل قال تعالى : ■ ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تمسطها كل المست فتقعد طولاً محسوراً ■ وهذا خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ونحن آتاه داخلون فيه ، وهكذا نرى الساحة مرة أخرى تتطرق وتجول بين كل سهل وصعب حتى تجنب الانسان المسلم كل شيء يضر له في حياته كي لا يكون هناك صعب يرتقى ، والمساواة الانسانية من ضمن هذه الساحة أعني : ساحة الاسلام التي كنا نتكلم عليها قريبا ، ذلك ان الاسلام يأخذ الأمر من جميع جوانبه ومن نواحيه جميعا فيكفل التحرر الوجداني ويكون تحرراً مطلقاً لا يقوم على الممنويات وحدها ولا على الاقتصاديات وحدها ولكن يقوم عليها جميعا فيعرف للحياة واقمها وللنفس طاقتها ويستشير في الطبيعة البشرية غاية اشواقها وأعلى طاقتها ويدفع بها الى التحرر الوجداني كاملاً صريحاً فخير التحرر الكامل لمن تقوى على عوامل الضعف والخضوع والعبودية ولن تتطلب نصيبها من العدالة الاجتماعية ولن تنصر على تكاليف العدالة حين تعطاها ، وهذا التحرر هو أحد الأسس الركيزة لبناء العدالة الاجتماعية في الاسلام بل

(١) سورة الاسراء : الآية ٢٩ .

(٢) العدالة الاجتماعية في الاسلام ■ ص ٥٠ / ط ٨ سيد قطب .

هو الركن الأول الذي تقوم عليه الأركان ، يقول سيد قطب : إذا استشعر الضمير كل هذه التحررات للوجدانية فخلص من كل ظل للمبودية الا لله ، وآمن الموت والأذى والفقر والذل الا باذن الله . وانقلب من ضغط القيم الاجتماعية والمالية ، ونجا من ذل الحاجة والمسألة ، وتسامى على شهوات ومطامع وتوجه الى الخالق الواحد الأحد الذي يتوجه له الجميع بلا استثناء ولا استعلاء ووجد بعد ذلك كله كفايته من ضرورات الحياة مكفولة له بحكم التشريع والنظام . إذا استشعر الضمير البشري هذا كله ووجد من الضمانات الواقعية والقانونية ما يؤكّد في نفسه هذا الشعور فلن يكون في حاجة لمن يهتف له بالمساواة لفظاً وقد استشعرها في أعماقه معنى ووجدتها في حياته واقعا ، بل لن يصبر على التفاوت القائم على تلك القيم اطلاقا . سيطلب حقه في المساواة وسيجاهد لتقرير هذا الحق وسيحتفظ به حين يناله . ولن يقبل منه بدىلا ، ولن يكون الفقير والضعيف وحدهما الحرصين على مبدأ المساواة النابع من الضمير المصون بالتشريع المكفول بالاكثاف وحرية النشاط والارتزاق ، بل ان الغني والقوى سينزلان عند . بحكم استشعار ضميرهما تلك المعاني التي حرص الاسلام على تقريرها وتثبيتها فيما أسلفنا .

(١)

يقول سيد قطب : وذلك ما وقع بالفعل في المجتمع الاسلامي قبل أربعة عشر قرنا .

(١) بين الجاهلية والاسلام : ص ١٢٦ ، محمد مهدي شمس الدين .

أقول وهالله التوفيق ■ هذا القرن الذي أشار اليه هو الذي

وقع فيه الايثار على النفس ووقع فيه الجهاد والتسابق الى الخيرات لأن نور القرآن لا يزال آن ذاك ساطعا في القلوب وألم العيون فنهمل منه المسلم

كل حين فلا يمل من فعل الخير والقيام به يقول محمد مهدي : ان (١)

حركة تقدم البشرية التي قادتها رسالات الله تعالى الى الناس على لسان انبيائه ورسله وما أنزل عليهم من وحي هذه الحركة العظيمة العريقة في

عمر الزمان والانسان والحركة التي قامت آن ذاك قامت تسير في ضوء الكتاب والسنة قال تعالى : * هو الذي ينزل على عبده آيات بينات (٢)

ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرووف رحيم * وقال جل ذكره

* قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل (٣)

السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بأذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ■

أقول وهالله التوفيق : هذه الآيات وما تهدف اليه تدل على أن

القرآن هو حجة الاسلام الكبرى بالاضافة الى انه هو المعجزة الخالدة ■ (٤)

يقول محمد ابوزهرة ■ فقد حارب الأوهام لأنه دعا العقول الى النظر في

الكون والتعرف على اسراره وعجائبه ودعا الى تحكم العقل في كل ما يدرس

من قضايا سواء كانت كونية أم كانت تشريعية . ودعا الى اتباع الحق

(١) عظمة الاسلام : ٣١/٢ ■ محمد عطية الابراشي .

(٢) سورة الحديد : الآية " ٩ " .

(٣) سورة المائدة : الآية " ١٥ - ١٦ " .

(٤) المجتمع الانساني في الظل الاسلامي ■ ص ٢٤ محمد ابوزهرة .

وما حكمت به شرائع الله على أهل الأرض ، وأنه اذا دعا الى النظر العقلي في كل ما يتعلق بالكون ونواميسه فقد وضع الأساس لمحاربة الأوهام والأخيلة الفاسدة حيثما كانت ، والأوهام تعشش دائما في عش التقاليد من غير تفكير وقد حارب القرآن وبذلك هدم البناء الذي تقوم عليه الأوهام والخبائيا التي تعشش فيها فقتل مواليد الأوهام في مهدها وأمات بذورها فسي خفيها .

- أقول ومالله التوفيق : اذا كنت تكلمت فيما مضى على ساحة الاسلام ومساواة للناس فان من ضمن هذه المساواة " العدالة " التي لا مثيل لها في القرآن فقد أمر القرآن بالاستشارة وكان الرسول صلى الله عليه وسلم له مستشارين أمر بأن يشاورهم في الأمر وقال محمد عطية في كتابه عظمة الاسلام بعد ايراده لما قدمت ، قال هذا كثير جدا ما يؤيد القاعدة التي كانت تسير عليها الحكومة الاسلامية منذ فجر الاسلام وهي قاعدة المشورة وتبادل الرأي وهي : أساس النظام الدستوري الديمقراطي وقد أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : " اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عهد حبشي كان رأسه زبيبة " فالرسول صلى الله عليه وسلم يأمر بطاعة أمير المسلمين ولو كان عبدا حبشيا أسود اللون والرأس وهذا روح الديمقراطية
- (١) كتاب عظمة الاسلام : ٣١/٢ - ٣٢ .
- (٢) الحديث متفق عليه أخرجه البخاري عن مسدد ، عن يحيى ، عن شعبة ، وأخرجه مسلم من طريق أبي زر قال أوصاني خليلي ان اسمع وأطيع وان كان عبدا مجدع الأطراف ورواية المتن هنا هي رواية البخاري : ١١١/١٣ في الاحكام وفي الجماعة باب امامة —

الاسلامية تلك الديمقراطية التي تنادي بالمساواة بين جميع الطبقات ولا تفرق بين الأغنياء والفقراء والسادة والعبيد ولا تفكر في الحسب والنسب والمال والجاه واللمن الأبيض والأسود ولا تقول بالفرقة العنصرية ومن الأسباب التي جعلت سادة قريش يتآمرون على قتل الرسول صلى الله عليه وسلم مطالبته بحقوق الفقراء والمساكين ، والضعفاء والعبيد ، فخاف الاشراف ان يرفع أصحاب محمد الى مصافهم ، فأخذوا يكيدون له ويدبرون المؤامرات لقتله والتخلص منه لاعتقادهم ان هذه بدعة ابتدعها محمد ضدهم ، وكيف يخالف محمد صلى الله عليه وسلم النظام الانساني المثالي ينظم الاسلام وروحه وقد

• العبد والمولى ، وباب امامة المفتون والمبتدع ، وأخرجه مسلم " ١٨٣٧ " في الامارة باب وجوب طاعة الأمراء في فيهمر معظية ، قال ابن حجر في الفتح : ٢٣٩/١٦ قوله :
" كان رأس زبيبة " واحدة الزبيب المأكول المعروف الكائن من العنب اذا جف وانما شبه رأس الحبشي بالزبيبة لتجمعها ولكن شعره أسود وهو : تمثيل في الحقارة وبشاعة الصورة وعدم الاعتداد بها ، والحديث أيضا أخرجه أبو داود الطيالسي " ٢٠٨٧ " .
وقد جاءت عدة أحاديث متفق عليها في هذا المعنى منها حديث عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره مالم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة " وهذا أيضا متفق عليه أخرجه البخاري : ١٢١/١٣ .
في الاحكام ، والجهاد ، ومسلم " ١٨٣٩ " في الامارة : باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ، وهذه الاحاديث موجودة في كتاب شرح السنة للبيهقي : ٤٦/١٠ - ٤٣ .
(١) عظمة الاسلام : ٣١/٢ - ٣٢ .

- أمره الله به بعد نزول سورة " عس " وبعد أن عاتبه الله في حادثشة
 عبد الله بن أم مكتوم الأعشى الفقير فقد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو مشغول بأشراف قريش وجاء إسلامهم فقطع الأعشى الرسول عما هو
 مشغول به وناداه : علمني ما علمك الله فأنصرف النبي صلى الله عليه
 وسلم ■ فموتب في ذلك بما نزل في هذه السورة " ■ عس وتولسى أن
 جاءه الأعشى وما يدريك لعله يزكلى أو يذكر فتتفعه الذكرى ■ إلى آخر
 الآيات فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا جاء يقول له " مرحبا
 بمن عاتني فيه ربي ويهبط له ردام " وفي هذه السورة تيدوا الديمقراطية
 الإسلامية بأحلى معانيها فالأعشى الفقير الذي يريد أن يسلم حقا ويتمسك
 بأخلاق الإسلام ويخاف الله خير عند الله من هؤلاء الأشراف والأغنياء
 ون ■ الجاه وفيها يذكر الله نبيه في صورة عتاب بأن ضعف ذلك الرجل
 الأعشى وفقره لا يجوز أن يوميأ إلى الأعراض عنه لأنه مؤمن بقلبه وفؤاده
 حي بشعوره واعتقاده ■ فانت ترى ان الله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 بالمساواة بين الطبقات في المعاملات فلا فضل لغني على فقير إلا بالتقوى
 ولا دخل للثروة والغنى واللون والنسب في تفضيل رجل على آخر ،
 أقول وبالله التوفيق : خلاصة القول ان الإسلام ليس فيه اعتبارات
 يمتاز بها الأشراف والأغنياء عن الفقراء فالإسلام ينادى بالمساواة في الحقوق
 المدنية والدينية . قال عز ذكره ■ ■ ان أكرمكم عن الله اتقاكم ■ .

(٢)

(١) سورة " عس " الآية : ٤ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ .

(٢) سورة " النجم " الآية سبب ٣٩ - ٤١ .

(١)

وبعد أن بينا ما بيننا من ساحة الاسلام ومساواة بين أهله
وديموقراطيته ننظر اليه أيضا من زاوية الحرية ومن خلال هذه النظرة نجد
ان الكاتب بين في كتابه ان مبادئ الديموقراطية هي : الحرية والتأخسي
والمساواة والتشاور في الأمر ، ويمكننا ان نقول ان الاسلام سبق مدنية
القرن العشرين وسبق الأمم المتحدة وهو : دين حرية لا يشك أحد في
أن الاسلام دين رقي وعمودية فهو ضد الاسترقاق والاستعباد وقد عرف
الرق من قديم الزمان عند اليونانيين والرومان واليهود وكان الانسان يباع
ويشترى كأي سلعة من السلع ويعامل معاملة تتفر منها الانسانية فكان هناك
سادة وعبيد ففقد الاسلام على هذا وحث في كثير من الآيات على تحرير
العبيد والارقاء وحسن معاملتهم .

وبعد هذه الكلمة الموجزة عن الاسلام ومصالحة العليا أنتقل
الى الكلام على الفصل الأخير المشتل على انكار الوحدةانية ومهادة الاصنام
واحلال التوحيد محل هذا - ويدخل في هذا الفصل الكلام على التشاوم :
والنذر لغير الله ، والبحيرة والسائبة والوصيلة ، والحام واحلال
ماشره الله للتقرب اليه محل هذا .
والله أسأل ان اكون قد اتيت بالمطلوب على الوجه المرغوب .

الفصل الثاني في التخصيص على عبادة الرحمن

في انكار الوجدانية وعبادة الأصنام

واحلال التوحيد محل هذا

(١) قال الله تعالى : ■ وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ■
هذه الآية من كتاب الله عز وجل هيئة للعللة التي خلق الله لأجلها هذا الخلق من يوم خلق السموات والأرض الى يومنا هذا الا وهي عبادته سبحانه عبادة خالصة لوجهه الباقي فلا يراد منها سوى وجه الله ، ولا نجاسة للمخلوق في المحشر بدونها ■ ولا شك ان للانسان السعادة ان جاء بها تامة على الوجه المطلوب . وقبل الدخول في هذا الباب الواسع نبين ان الله سبحانه وتعالى لا يقبل ان يكون هناك عمل ما يشاركه فيه مخلوق ما . لقوله في الحديث القدسي " أنا اغنى الأغنياء عن الشرك من عمل عملا أشرك معي فيه غيري تركته وعمله " وهنا في البداية أيضا نذكر ان من شروط قبول العمل ان يراد به وجه الله وان يكون خالصا لوجهه تعالى وان يوافق الشرع الذي شرعه لعباده فمن جاء بزيادة أو نقصان فقد جاء بأمر مردود عليه لقوله صلى الله عليه وسلم : " من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد " ، أي : مردود عليه عمله ، ذلك الذي عمل سبب ما أحدث فيه فالتطريق واضحة ومضائة بالكتاب والسنة فلا حاجة في السؤال عن من أين نبدأ ولا أين ننتهي فقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام ذلك بمانا شافيا وكافيا لطالب

(١) فرقان القرآن بين صفات الرحمن وصفات الأكوان : ص ٢٣ .

١ = سورة الزمر آيات ١-٥٦ - ٥٧ - ٥٨

٢ = أخرجه مسلم ج ٥ / ١٢٢

الحق ■ ولله الحمد في الأولى والآخرة .

أقول وبالله التوفيق ■ الآن بعد هذه النبهة القليلة نبدأ بالأدلة

- (١) على ثبوت وحدانية وجوده سبحانه وتعالى عما يقول الكافرون والملحدون ان جميع الكائنات جملة وتفصيلا ليس وجودها من ذاتها ، ولا وجب لها الوجود ، ولا من محذور فان المحذور فاق الوجود وفاقد الشيء لا يعطيه ، بالضرورة فلا بد أن يكون واهب الوجود لها موجودا سواها ، والموجود الذي ليس هو يمكن انما هو واجب الوجود لا يشك في ذلك أحد ومن أجل ذلك قالت الرسل عليهم الصلاة والسلام للأم : " أفى الله شك فاطر السموات والأرض " وقال الخلاق الحليم بنبه العقول الى هذه القضية التي هي أوضح من الشمس ■ وهي : أن ترجيح وجود الممكن على عدمه بلا موجب واجب وجوده محال ، قال تعالى : ■ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقتهم السموات والأرض بل لا يوقنون ■ فانظروا الى سياق القرآن هذا البرهان الساطع والدليل الناصح على هذا النظم العجيب والاسلوب الآخذ بالباب أولي النهي الى جليلة الحق ، روى مسلم في صحيحه عن جبير بن مطعم انه قدم المدينة وهو مشرك فآذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة المغرب سورة " الطور " قال ■ فأصغيت الى قراءته حتى اذا بلغ قوله تعالى ■ ■ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ■ الى آخر الآية كان قلبي يطير وادخل الله الاسلام على قلبي ، وأى اسلوب أعجب من هذا فقد سبق هذا البرهان لاهل الطريق التي تدع لنفس السامع مجالا فسي

(١) فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان ■ ص ٢٣ - ٢٤ .

(٢) سورة الطور ٢٥ - ٢٦

التردد ، ولكن على السبيل التي تظهر النفس على قبول الحق قهرا .
وتفسرها عن تلاعب الأوهام بها قسرا . فان الآية قد جعلت حدوث
الحادثات ، والحادث ممكن كما اسلفنا ، بلا موجد يكون واجب الوجود
من الأباطيل التي بطلانها في حيز الظاهر المكشوف ، الذي ينكر على
من قال به انكارا فان " أم " في الآية الكريمة بمعنى " بل وهمزة الاستفهام
وهو عينا انكارى بمعنى : النفي ولله الجعة البالغة على خلقه فان الناس
ما كانوا شيئا مذكورا كما قال تعالى : هل أتى على الانسان حين من
الدهر لم يكن شيئا مذكورا * ثم كانوا ووجود المعدم بلا سبب موجود
محال بداهة ، وكون المعدم أوجد نفسه أظهر في الاستحالة وأبعد فسي
الامتناع ، وواضح ان من لا يملك وجود نفسه لا يستطيع ان يعطي الوجود
لسواه ، وعسى ان يكون قد بان ذلك ان شاء الله ، ان جميع الممكنات الموجودة
سواء كانت ذوات أو صفات فقيرة كل الفقر في جميع أطوارها . وكل تقلباتها
الى من تعالى وجوده عن الأماكن ، وجلت صفاته عن النقصان قال القصاصي :
ولا يستغفرك اولئك الذين تمبدنهم المادية واضاعت ظلمات الشهوات
أفهامهم فأنكروا الملك القدوس واجب الوجود فليسوا من العلم الصحيح
بهذه النظرية في كثير ولا قليل فانهم أخذوا على انفسهم لا يؤمنون الا بما
به يحسون ، وقصروا لفظ العلم على ما يدرك بالحواس ، فاني لهم وهذا
شأنهم ان يظفروا بمعرفة من تعالى عن الحواس وتقديس عن مشابهة العادة .
والماديات التي انقطموا اليها وما عرفوا الا قليلا من غواهرها ، على اتساع
معاملهم وكثرة ابحاثهم . رأوا الكائنات المادية تجري على نظم محكمة

(١) فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان / ص ٢٤ - ٢٥ .

١ = سورة الانعام الآية ١

وقواعد مضبوطة يعبرون عنها بالنواميس حتى انك لتسمعهم يقولون : ان الطبيعة لا تلقي شيئا جزافا فاستدلوا بهذا النظام المدهش لأساطيس المفكرين على انكار واضعه جل جلاله ولو كان الجزاف سائدا في الكون لكان للمفكر شي من الشبهة . أما وهم المعترفون بالنواميس وقتها والنظم وأحكامها في الكون كله من اصغر شي وأحقره الى أكبر شي وأعظمه فقد اندحرت كل شبهة وقام اسطح البراهين لاطل وجود الخالق فحسب بسل على كمال رحمة وحكمته وهنائه الى غير ذلك من صفات مجده الاعلى وكماله

(١)

الاسنى . يقول سبحانه : * صنع الله الذي اتقن كل شي * ويقول

(٢)

جل ذكره : * الذي أحسن كل شي خلقه * وقال أيضا : * ما ترى

٢

في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور

ع

الكائنات ناطق بوجود واهبها واكمال وجودها وتوابعه صارح بجلال كماله

وهظيم حكمته ومناد بشدة ظهوره وسطوع نوره حتى لهو عند أهل الانظار

السديدة والافكار الرشيدة اظهر من الشمس وابين من كل ما يحسن ، بسل

الكائنات كلها ظلمة وهو نورها فانها به كانت وبه تبقى فهو موجد لها وقبومها

فان وجود ذواتها وصفاتها لا يستفاد الا منه وحده قال تعالى : * كل

٥

شي هالك الا وجهه * فالشي في هذه الآية هو الموجود وكل موجود

سواه سبحانه فهو ملوك غير مالك ، ولا لوجوده حال تصافه به فهو من حيث

ذاته هالك بالفعل ، والكلية في الآية على هذا التقرير لا يستثنى منها الا

ما استثنى الآية وهو الحق جلت ذاته وتمالت صفاته ،

(١) الفرقان بين صفات الخالق وصفات الاكوان : ص ٢٥ - ٢٧ .

(٢) سورة النمل : الآية ٨٨ .

١ = سورة الحديد

٢ = سورة الممتحنة

٨٨ = سورة الفلق

قال القاضي : ولك ان تقول في الآية : ان الهالك بمعنى القابل للهلاك وان لم يقع هلاكه بالفعل فتكون الآية مقيدة لنفسه وجوب الوجود عن جميع الكائنات ماضيها وحاضرها وآتيها ومشتبهة لامكانها فان ماوجب وجوده لا يقبل الزوال كما مر ولا يقبل الهلاك الا الممكن وعلى هذا التقرير فعموم الآية على ما هو عليه فيها لا يخص من فيه الواحد الوهاب وما بقي منها أبدا كالجنة والنار وأصحابهما فانما يقاوم لارادة الخالق ذلك وليس لأنه لا يقبل الهلاك ، والكلام فسيبي الآية الكريمة مسوق الاثبات وحدانيته في الأولوية على طريقة برهانية معجزة في انجازها كمادة القرآن في شأنه كله . ونسط هذا المعنى الشريف ان يقال كيف تدعون مع اللطالها آخر وتدعونه أى تعبدونه ،

والاله يجب له الكمال الأكمل والكائنات كلها واقعة من النقص في الدرك الأسفل فما رأيتم هلاكه بالفعل فهو ظاهر النقصان بدهي الامكان لا يحتاج في نفي الألوهية عنه الى بيان وكل ما تظنون دواءه وتتخيلون له عزة البقاء فهو قابل للهلاك والفناء ، فأين هو ما تدعون ، فهو بمنزل عن القدم ، فان الموجود الذي له القدم يستحيل عليه العدم ، فأنه لا يكون قديما الا اذا كان واجب الوجود لذاته ■

أقول وبالله التوفيق . ان الكلمة المعجزة التي قدمت عن وحدانيته سبحانه وتعالى وان كان ذلك لا يحتاج الى برهان لولا أن الذكرى تنفع المؤمنين ، ونظرا لقوله صلى الله عليه وسلم : " قرب مبلغ أوهى من سامع "

- (١) تبرهن هذه الأدلة على انه سبحانه وتعالى واجب الوجود وموجود
المفقود ، ان عقيدة الاسلام في أصلها أقدم في التاريخ البشرى من
المعتقد الوثنية كلها وجدت كاملة منذ وجدت لأنها ليست نابذة من
أفكار البشرية ومعلوماتهم المتروكة انما هي آتية من عند الله سبحانه فهي
حق من اللحظة الأولى وهي كاملة منذ اللحظة الأولى هذا اما بقسره
القرآن الكريم ، ويقوم عليه التصور الاسلامي : فقد هبط آدم الى الأرض
ليقوم بمهمة الخلافة فيها بعد أن تلقى من ربه كلمات فتاب عليه وأخذ عليه
العهد والميثاق أن يبيع بآياته من هدى الله ولا يتبع الشيطان فانه
عدوه وعدو الله ، قال تعالى : * قلنا اهبطوا منها جميعا فاما
يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون * هبط آدم
الى الأرض مسلما لله متبعها هداى ، وامن شك في أنه علم بنبيه الاسلام
جيلا بعد جيل وان الاسلام كان أول عقيدة عرفت البشرية في الأرض ثم
انحرفت عن الاسلام بفعل الشيطان عدو الله وعدو الانسان وعدت بفسوث
وسوق ونسرا : فجاء نوح ومن بعده من المرسلين ليعيدوها الى أول
عقيدة عرفت في الأرض أنها الاسلام القائم على الألوهية والربوبية ، كذب
علماء الأديان المقارنة القائلين بتطور العقيدة من التعدد الى الانتخاب
ثم التوحيد

-
- (١) العقيدة الاسلامية ، للدكتور كمال محمد عيسى ص ١٢٥ .
(٢) سورة البقرة : الآية " ٢٨ م ٢٩
(٣) عقيدة الاسلام : ص ١٢٦ .

أقول وبالله التوفيق : في هذا المقام وحين دخلنا في هذا

البحث يجدر بنا أن نبين أنواع التوحيد في ظل الكتاب والسنة .

فالتوحيد أقسام ، أولا : توحيد الربوبية وهو توحيد الله بأفعاله .

(١) قال تعالى : ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض ﴾ من يملك السميع

والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر

الأمر فسيقولون الله ، فقال ألا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فماذا

بعد الحق إلا الضلال فاني تصرمون . هذه أسئلة يوجهها الله

على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام إلى المشركين في مكة ومن على شاكلتهم

من أهل الالحاد والشرك في كل زمان ومكان ، إنها توجه العقول السي

ما جرى حولها من نعم الله يلحسونها في واقعهم يعلمونها في نفوسهم ،

يشاهدونها في حياتهم إنها تلك : من يرزقكم من السماء والأرض ؟ من

ماء ونبات وطيور وأسماك ، ومعادن ، وحيوانات ، ودفء ، وحرارة ،

وضياء ، وهداية ، قال تعالى : ﴿ أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونيه ﴾

أم نحن الزارعون ، لو نشاء لجعلناه خرابا فظلمتم تفكهن ، أفرايتم

الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من العزن أم نحن المنزلون لو نشاء

جعلناه أجاجا فلولا تشكرون . وقال جل ذكره : ﴿ امن هذا

الذي يرزقكم ان أسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور . يسأل الله سبحانه

العبيد ان أسك رزقه ، أو أسك مام . من يأتي برزق ، من يأتي

(١) سورة يونس : الآية " ٣١ " .

(٢) سورة الواقعة : الآيات " ٦٣ - ٦٧ " .

(٣) سورة الملك : الآية " ٢١ " .

بما يشرب صالح للشرب ، " قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن
يأتكم بما معين ويسأل أيضا سبحانه عن يطك السمع والبصر " أم هي
المنقطعة بمعنى : بل تفيد اضراب الانتقال من سوء ال الى سوء ال

(١) من يستطيع خلقها " من يستطيع تسويتها " من يقدر على حفظها من
الآفات ؟ من يهبها القدرة على أداء وظائفها أو يحرمها ، ان العلم
يكشف من دقائق صنع الله ، فيها ما يلوى اعناق المكذبين المشركين
ومن هنا كانت هذه الاعضاء امانة عند صاحبها وكان مسؤولا عنها أمام
واهبها فيقال للانسان يوم القيامة لم سمعت ما لا يحل لك سمع لسم
نظرت الى ما لا يحل لك النظر اليه ، لم عزمت على ما لا يحل لك
العزم عليه ، " ان السمع والبصر والفؤاد ^{كل} أولئك كان ^{عنه} مسؤولا " ر

من يخرج الحي من الميت أى : الطائر من البيضة والنبات من الحبة
والانسان من البويضة ، من يخرج الميت من الحي ، أى : البيضة من
الطائر والحبة من النبات والبويضة من الانسان وما أعجب ذلك حتى بعد
ان أثبت العلم ان في كل منها حياة واستعدادا ، أين كانت تكمن
السنبلة في الحبة ^{أركى} كان الفرج في البيضة " أين كان الكائن البشرى
في البويضة ينقضي المجبب المجبب ولا تفسير له ولا تأويل الا قدرة الله
وخير مثل يعطيه العلم لاخراج الحي من الميت والميت من الحي هو :
الدم الحي في الجسم الحي يتولد من الطعام الذى يموت بالظهور

(١) العقيدة الاسلامية : ص ٣٠ .

(٢) في ظلال القرآن ، ص ١٢٨١ .

١ = سور المائدة الآية ٢٦

والنار ثم يتحول هذا الدم الحي الى فضلات ميتة بالاحتراق ، من يدبر الأمر أى : من يقدره ويقضيه بين الخلائق وهذا من عطف المسلم على الخاص ، من يدبر حركة الافلاك ■ من يدبر حركة الحياة ، من يدبر السنن الاجتماعية بين الناس ، فيقولون الله ■ هذا جوابهم عن كل سؤال بانه الله ، ■ فقل أفلا تتقون ■ ماهاكم لا تخشون قدرته وتشركون في العبودية سواه ، ثم يتهمهم القرآن مويدا اجابتهم منددا بانحرافهم عن الفطرة ■ وانصرافهم عن التوحيد الى الشرك ومن الحق الى الضلال ، والحق واضح لا يتعدد : ■ فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون ■ .

ثانيا : توحيد الألوهية :

- (١) توحيد الألوهية هو : توحيد الله بأفعال خلقه . هناك أعمال تصدر من العباد لا يصح أن يتوجهوا بها الا الى الله وحده لأنها تخص الله عز وجل دون سوان فان اتجهوا بها الى غيره فقد وقموا في الشرك منها الدعاء ، قال تعالى : ■ فاذا ركبوا في الفلك دعو الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر ان هم يشركون ■ عن النعمان ابن بشير رضي الله عنهما : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الدعاء هو العبادة " ثم قرأ : " ■ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ■ لكن الناس في تناقض عجيب فحين يكونون على صفحة الماء تلمب

(١) العقيدة الاسلامية : ص ١٤ .

(٢) سورة غافر : الآية " ٦٠ " .

بهم الرياح وتتقاذفهم الأمواج تستيقظ فطرتهم التي تحس وحدانية الله
 فيلبون تداءعها ويستجيبون لوجبها لجوءاً الى الله بمشاعرهم ، ودعاء اليه
 بالسنتهم ، فاذا نجوا الى البر وآمنوا المخاوف عادوا الى ماكانوا عليه
 من الشرك بالله ودعاء لغير الله .

أقول والله التوفيق : من هذا النوع الثاني من التوحيد الذي

(١) التزم تيمنه في هذا البحث : النية والقصد ، قال تعالى : * من
 كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون
 أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما
 كانوا يعملون * اختلف المفسرون في هذه الآية فقال الضحاك : نزلت
 في الكفار وأهل الشرك واختاره النحاس ، وقال أنس : نزلت في اليهود
 والنصارى ، وقيل نزلت في المنافقين والأولى حملها على العموم لتشمل
 الناس كافريهم ومسلمهم وانما كانت النية مدار الثواب والعقاب فسي
 الأعمال يرجع اليها لقوله صلى الله عليه وسلم : " انما الاعمال بالنيات " ،
 وهذا حديث صحيح ثابت وسنتكم على صحته بعد قليل بحول الله تعالى .

(١) سورة هود الآية ١٥ .

انظره في كتابه كثير من ص ٢٩٩
 والله الحور ٩٤ ص ٨٤

فان من قصدوا بعمل الخيرات والطاعات الدنيا وحدها
وأرادوا بسعيهم زخارفها الكاذبة وتمتعها الزائلة من ثراء ورثاء ينالون
أجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا ورزقا وصحة ومتاعا
لكن ليس لهم في الآخرة الا النار فكل عليهم ~~هكذا~~ باطل حيث لم يريدوا
إلا به الآخرة ، وفي الحديث القدسي : " انا أغنى الاغنياء عن الشرك م من
عمل عملا أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه " رواه مسلم . وفي هذا
القسم من التوحيد حقوق لله عزوجل منها حق التشريع قال تعالى :
■ اتخذوا أحوارهم ورحبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم
وما أمروا الا ليعبدوا اله واحدا لا اله الا هو ، سبحانه عما يشركون *
وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الطاعة بطاعتهم

-
- الكلام على الحديث المتقدم :
- (١) الحديث فرد غريب صحيح قال الحافظ ابو بكر البزار بعد
تخرجه - فيما نقل عنه العراقي (ص ٨٥) : " لا يصح عن
النبي صلى الله عليه وسلم الا من حديث عمر ، ولا عن عمر الا من
حديث علقمة ، ولا عن علقمة الا من حديث محمد بن ابراهيم ■
ولا عن محمد بن ابراهيم الا من حديث يحيى بن سعيد .
(٢) قال ابن حجر المصقلاني في النخبة : كان قيل حديث :
" انما الاعمال بالنيات فرد لم يروه عن عمر الا علقمة . قال :
قلنا : قد خطب به عمرو بن عبد الله عن علي المنبر بحضرة الصحابة =

(١) الباحث الحثيث في علوم الحديث ص ٥٧ الهامش

(٢) نخبة الفكر في مصطلح أهل الاثر ص ٢٥ .

== قلولا انهم لا يعرفونه لأنكروه كذا قال ، وتعقب بأنه لا يلزم
من كونهم سكتوا عنه أن يكونوا سمعوه من غيره وبأن هذا لو سلم
في غير منع في تفرد طلبة * ، فالحديث فرد كما بينت .
والغريب والفرد مترادفان لغة واصطلاحاً إلا أن أهل الاصطلاح
غايروا بينهما من حيث كثرة الاستعمال . وقلت بالفرد أكثر ما يطلقونه
على الفرد المطلق والغريب أكثر ما يطلقونه على الفرد النسبي
وهذا من حيث اطلاق الأسماء عليهما . وأما من حيث استعمالهم
الفعل المشتق فلا يفرقون . يقولون في المطلق والنسبي تفرد
به فلان ، أو اقرب به فلان . وهذا مثل اختلافهم في المرسل
والمنقطع هل هما متغايران أم لا . وعلى أية حال هذا الحديث
تواتر النقل من الأئمة في تعظيمه فقد اتفق عهد الرحمن بسنن
مهدى والشافعي فيما نقله البيهقي عنه ، واحمد بن حنبل .
وطي بن المديني ، وابو داود ، والترمذي ، والدارقطني .
وحزمة الكنانى على أنه ثبت العلم ، ومنهم من قال رحمه
واختلفوا في تعيين الباقي ، وقال ابن مهدى : يدخل في
ثلاثين باباً من العلم ، وقال الشافعي يدخل في سبعين باباً ،
وقد أخرجه الأئمة في كتبهم ، سوى مالك بن انس ورواه من زعم
انه في الموطأ وقد جاء هذا الحديث بلفظ الأفعال والنيات
بالجمع ، وجاء بالافراد أيضاً . فبهما . وجاء كذلك بحذف
" انما " وزم قوم انه متواتر وليس كذلك ، ولكنه مجمع على
صحته وهو أحد القواعد الثلاث التي ترد اليها الأحكام عند
الامام احمد وهذا هو معنى : كونه ثبت العلم عنده ، إلا اذا
عنى بالتواتر . التواتر المعنوي . نعم تواتر عن يحيى بسنن
سعيد . فقد حكى محمد بن علي بن سعيد النقاش الحافظ
انه رواه عن يحيى مائتان وخمسون نفساً .

- (١) في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم . فان قيل قد قال تعالى : ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم ﴾ . قيل هم العلماء وقيل هم الأمراء . وهما روايتان عن احمد قال ابن القيم : والتحقيق : ان الآية تعم الطائفتين . قيل انما تجب طاعتهم اذا أمروا بطاعة الله وطاعة رسوله ، فالأمراء منفذين له ، فحينئذ تجب طاعتهم تبعاً لطاعة الله .
- (٢) ورسوله . كما قال صلى الله عليه وسلم : " لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف " وقال ايضاً : على المرء المسلم الصبح والطاعة ما لم يؤمر بمعصية فانما أمر بمعصية ، فلا سمح ولا طاعة " فليس في هذه الآية ما يخالف آية براءة ومعنى الآية واضح : الاحبار : جمع حبر بالفتح والكسر وهم علماء اليهود . والرهبان : جمع راهب ، وهم علماء النصارى . أما كيف اتخذهم اليهود والنصارى أرباباً فيفسره حديث عدى بن حاتم قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ في سورة التوبة : ﴿ اتخذوا أربابهم ﴾ ورهبانهم أرباباً من دون الله . الآية ، فقال : اما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكن كانوا اذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه واذا حرموا عليهم شيئاً حرموه " رواه احمد والترمذي وحسنه . انظر ص ٢٦ ممدودة الرسالة

المصادر

- (١) سورة العنكبوت الآية " ٣٣ " .
- (٢) العقيدة الاسلامية : ص ١٤١ - ١٤٢ .
- (٣) أخرجه البخاري : ٢٠٣/١٣ . فتح الباري : ١٥/٦ ، أبو داود رقم ٢٦٢٥ . والنسائي : ١٨٢/٢ والطيالسي : ص ١٠٩ ، واحد : ٩٤/١ ، وطرقه في سلسلة الأحاديث الصحيحة : ١٤١/١ - ١٤٤ ، للشيخ ناصر الدين .
- (٤) العقيدة الاسلامية : ص ١٤٤ .

أقول وبالله التوفيق : إذا قيل في الحديث رواه أحمد :

فالذي يتبادر إلى الذهن أنه في المسند وليس هو فيه كما نص على ذلك

(١) غير واحد من تعرضوا لهذا الحديث ، والسوطي في الدر المنثور لم

يمزه إليه مع أنه عزاه لمن هو دون أحمد . وللحديث

(٢) طريق واحد فقد أخرجه الترمذي وابن جرير عن غطف بن أمين ، وغطف

ضعيف ، وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث

عبد السلام بن حرب وغطف بن أمين ليس بالمصروف في الحديث وعلى أية

حال الحديث له شاهد موقوف من حديث حذيفة عن ابن جرير بنحوه

وربما تقوى به . وجاء في التقريب غطف بن أمين الشيباني الجزري .

ويقال بالضاد المعجمة ، ضعيف من السابعة ، وقال في ترجمته فسي

التهذيب : روى له الترمذي حديثا واحدا وقال : ليس بمصروف فسي

الحديث .

أقول وبالله التوفيق : الحديث الذي روى له الترمذي هو

(٣) هذا الذي تكلم عليه وبينت مافيه . وفي هذه الآية ما يزر من كان له

قلب أو القى السمع وهو شهيد عن التقليد في دين الله تأشير ما يقوله

الاسلاف على ما في الكتاب والسنة المطهرة فان طاعة المتذهب لمن

يقتدى به في القول ويستن بسنة علماء هذه الامة مع مخالفت لما جاءت

به النصوص وقامت به حجج الله وبراهينه هو كاتخاذ اليهود والنصارى

(١) الدر المنثور : ٢٢٠/٣

(٢) الترمذي : ٤٨٢/٨

(٣) تحفة الاحوذى : ٤٩٣/٨

للأخبار والرهبان أرباباً من دون الله للمقطع بأنهم لم يعبدوهم بل أطاعوهم
 وحرّموا ما حرّموا وأحلّوا ما أحلّوا ، وهذا هو : صنيع المقلّدين من
 هذه الأمة وهو أشبه به ، قال السدي : استتصحو الرجال ونهسّدوا
 (١) كلام الله وراء ظهورهم ، ولهذا قال : وما أمروا الا ليعبدوا
 إلها واحدا ■ أي : الذي إذا حرم الشيء فهو الحرام وإذا أحلّه
 فهو الحلال وما شرعه اتبع وما نهى ■ نهى ، وقال الألوسي في تفسيره :
 الأكثر من المفسرين قالوا ■ ليس المراد من الأرباب أنهم اعتقدوا أنهم
 آلهة العالم بل المراد أنهم أطاعوهم في أوامرهم ونواهيهم " والآية تقرّر
 أن الشرك بالله يتحقّق بمجرد إعطاء حق التشريع لغير الله من عباده ولو
 لم يصحبه شرك في الاعتقاد بالالوهية ولا تقديم الشعائر التعبدية له -
 (٢) ومن ثمّ تسوّى الآية في الوصف بالشرك بين اليهود الذين قبلوا التشريع
 من أخبارهم وأطاعوهم وبين النصارى الذين قالوا بالوهمية المسيح ، ولقد
 واجه القرآن اليهود بأنهم يقولون : " عزيز بن الله وواجه النصارى
 بأنهم يقولون ■ المسيح بن الله فلم يعترضوا على هذه التهمة الخطيرة
 ولم يكذبوا أنهم يدعون هذه الدعي الكاذبة التي لا تصدر عن إيمان فحسب
 عليهم أن يدفعهم بأنهم لا يدينون دين الحق ولا يؤمنون بالله فدين
 الحق هو التوحيد والإيمان بالله يقتضي تنزيهه عن مشابهة البشر وعن اتخاذه
 الصاحبة والولد فالنصارى إنما يتخذون الأبناء لحاجتهم إلى الامتداد فسي
 ابنائهم وإلى العون في كبرهم ■ والله سبحانه وتعالى هو الغني القوي
 الخالق الباقي الذي خلق كل شيء ■ إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول
 له كن فيكون * .

(١) في ظلال القرآن : ٥٥/١٠ .

(٢) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ٥٢٧ ط ٢٠ /

وأما معنى الحديث الذى تقدم : انا أغنى الأغنياء عن الشرك "

لما كان العرائى قاصدا بعمله الله تعالى وغيره كان قد جعل الله تعالى شريكا فإذا كان كذلك فالله تعالى هو الغنى على الإطلاق والشركاء يسئل جميع الخلق فقرا إليه بكل اعتبار فلا يليق بكرمه وغناه التام ان يقبل العمل الذى جعل له فيه شريك فان كماله تبارك وتعالى وكبره وغناه

(١)

يوجب ان لا يقبل ذلك ، ولا يلزم من اسم التفضيل اثبات غنى للشركاء .

فقد تقع المفاضلة بين الشيئين وان كان أحدهما لا فضل فيه كقوله تعالى :

■ آله خيرا ماتشركون ■ وقوله تعالى : ■ أصحاب الجنة

(٢)

يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ■ وقوله : ■ من عمل عملا أشرك فيه

(٣)

غيري ■ أى : من قصد بذلك العمل الذى يعمل له لوجهي غيري من

المخلوقين " تركته وشركه " .

وفي رواية عند ابن ماجه وغيره : " فانا منه برى " وهو الذى أشرك " .

قال الطيبي : الضمير المنصوب في تركته يجوز أن يرجع الى العمل والمراد

من الشرك الشريك . قال ابن رجب : واعلم أن العمل لغير الله أقسام :

فتارة يكون رياء محضا فلا يراد به سوى مراعاة الناس المخلوقين لفرض

دنيوى كحال المنافقين في صلاتهم كما قال تعالى : ■ وإذا قاموا الى

(٤)

الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا ■ . وهذا

الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن في فرض الصلاة والصيام ، وقد يصدر

في الصدقة الواجبة أو الحج أو غيرهما من الاعمال الظاهرة أو التي

(١) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد : ص ٥٢٧ .

(٢) سورة النمل : الآية ٦٠ .

(٣) سورة الفرقان : الآية ٢٥ .

(٤) سورة النساء : الآية ١٤٢ .

يتمدى نفعها فان الأخلاق فيها عزيز ، وهذا العمل لا يشك مسلم في أنه حابط وان صاحبه يستحق العقاب من الله والعقوبة ، وتارة يكون العمل لله ويشاركه الربا فان شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلان نفسه كالحديث الذى قدمت وحديث شداد بن أوس " من صلى بربا فقد أشرك وان الله عز وجل يقول : ■ أنا خير قسم لمن أشرك بى شيئاً ■ (١) فان جده وعمله قليلة وكثيره لشريكه الذى أشرك به أقول انا منه فنى "

أقول وبالله التوفيق : الأحاديث كثيرة وكذلك نصوص القرآن التى تنص على ان الشرك محبط للأعمال فلا تطيل بذكر ذلك كله ، والآن نبدأ فى القسم الأخير وهو الثالث من هذه الأقسام التى سبق أن التزمت تبينها فى هذا البحث وهو : توحيد الأسماء والصفات .

(١) رواه احمد . فى مسنده ١٢٦ / ١

توحيد الأسماء والصفات :

- (١) قال الله عز وجل : ■ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها
 وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ■ وقال :
 (٢) ■ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ■ وقال : ■ قل هو الله
 (٣) أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ■ قال الدكتور
 كمال : هذه الآيات تقدم مفاهيم عن الله تبارك وتعالى تركوا بها
 (٤) نفس المؤمن ويستقيم إيمانه أنها تلك : لله الأسماء الحسنى جاء ذلك
 في أربع سور من كتاب الله عز وجل : ■ ولله الأسماء الحسنى فادعوه
 بها ■ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيما تدعوا فله الأسماء الحسنى ■
 وهو الله الخالق الباري والصور له الأسماء الحسنى ■ وذلك إخبار بما
 له سبحانه من أسماء على الجملة دون التفصيل وقد وصفها بالحسنى تأنيث
 الأحسن أي : التي هي : أحسن الأسماء لدالتها على أحسن مسمى
 (٥) وأشرف مدلول ، أخرج البخاري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " أن لله تسعة وتسعين اسما - مائة إلا واحدا من
 أحصاها دخل الجنة انه وتر يحب الوتر " وهذا لا ينبغي أن يكون له
 أسماء أخرى غيرها ، يقول ابن كثير وابن القيم : ان الأسماء الحسنى

- (١) سورة الاعراف : الآية " ١٨٠ "
 (٢) سورة الشورى : الآية " ١١ "
 (٣) سورة الاخلاص : الآية " ١ "
 (٤) العقيدة الإسلامية : ص ١٤
 (٥) البخاري : ٩٦/٩ ■ الفجالة

٢٦ = (المع) ٥٧٦/٤

لا تدخل تحت حصر ، ولا تحد بعدد فان لله تعالى اسماء وصفات
استأثر بها في علم الغيب عنده لا يعلمها مالك مقرب ولا نبي مرسل كما
١- جاء في الحديث " أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلت في
كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك " . فجعل أسماء ثلاثة
أقسام : قسم سمى به نفسه فأظهره لمن شاء من ملائكة أو غيره ولم ينزل
به كتابه ، وقسم أنزله في كتابه فتصرف به الى عباده ، وقسم استأثر به
في علم الغيب فلم يطلع عليه احدا من خلقه ، ومن هذا قول النبي صلى الله
(١) عليه وسلم : " فيفتح على من محامده بما لا أحسن الآن " ومنه
قوله صلى الله عليه وسلم : " لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك " .
ودعاء الله لا يكون الا بتلك الأسماء ودعاؤه بها مرتبتان :

أحدهما : ثناء وعبادة . ثانيهما : دعا طلب ومسألة ، فلا
يشق عليه الا بأسمائه الحسنی وصفاته العلی . وكذلك لا يسأل الا بها
(٢) دون غيرها فأسماءه سبحانه توقفية على ما جاء في كتابه او على لسان نبيه
صلى الله عليه وسلم وقد نص القرآن الكريم على أن من الناس من يلحد في
اسماءه تعالى فيميلون بها وينحرفون بحقائقها عن الحق الثابت ، والالحاد
في اسمائه تعالى انواع . أحدهما : تسميته الاصنام بها كتسميتهم
(٣) اللات من الالهة ، والعزى من العزير . الثاني : تسميته تعالى بما لا
يليق بجلاله كتسمية النصارى له أباً ، الثالث : وصفه بما يتعالى عنه

(١) رواه أحمد والحاكم .

(٢) بدائع الفوائد : ١٤/١ .

(٣) العقيدة الإسلامية : ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

١- جمع التواتر مع الالهام والجمع الزوائد
ص ٢٧٥ و ٢٧٦ من ص ٤٤ / ٤٤

ويتقدس من النقائص كقول اليهود انه فقير ، الرابع : تعطيل الأسماء عن معانيها وجحد حقائقها كقول من يقول ■ انها الفاظ مجردة ■ لا تتضمن صفات ولا معاني فيطلقون عليه اسم السميع - والبصير ، والحي ويقولون : ■ حياة له ولا سمع ولا بصر . خامسا ■ تشبيه صفاته بصفات المخلوقين تعالى الله عما يقول المشركون علوا كبيرا ■ فهم اذن يلحدون في اسمائه تعالى بالتغيير او بالزيادة أو بالنقصان ، والأمر بترك الملحدين معناه ■ الوعيد كقوله تعالى : * ذرني ومن خلقت وحيدا ■ وقوله : ■ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا * ، وهذا أولى لقوله : * سيجزون ما كانوا يعملون ■ والقرآن الكريم حين يعرف بالله عز وجل يتخذ اسلوبا مشرقا لا غموض فيه ولا التواء يقوم على تقديس الله بأوصافه وأفعاله .

روى الامام احمد في مسنده عن أبي بن كعب رضي الله عنه : ان المشركين قالوا ■ يا محمد انسب لنا ربك ■ فأنزل الله تعالى ■ * قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد * (٣) ليس كمثله شيء فلا يشبه له ولا ند ولا نظير ■ فيجب الايمان بكل صفة وصف الله بها نفسه على الحقيقة وعدم التعرض لها بشيء من التكيف أو للتمثيل أو التشبيه مع الاعتقاد بأنه سبحانه منزّه عن مشابهة المخلوقات ومن صفاته التي انفرد بها سبحانه : الأول ، والآخر ، قال تعالى ■

(١) سورة المدثر : الآية " ١١ " .

(٢) سورة الاعراف : الآية " ١٨٠ " .

(٣) مسند الامام احمد . ترتيب الساعدي ١٨٠ / ٢٩٢

(٤) سورة الاخلاص : الآية " " .

وهذه النسخة المصححة من هامش فضل العمال
من المزمع ١٨١ / ٥

- (١) هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم * وقال :
- كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * وقال
- (٢) جَلَّ ذِكْرُهُ * كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ
- وَالْإِكْرَامِ * فالأولية دالة على أزليته وأنه لا شيء قبله ، والأخيرية دالة
- على أبدية وأنه لا شيء بعده والظاهرة دالة على عظمت وأنه لا شيء
- فوقه ، والباطنية دالة على معيته وأنه لا شيء دونه أحاطت أوليته .
- وأخريته بالزمان والمكان فلا أول لوجوده ، إذ لم يسبقه عدم كما لا آخر
- لوجوده فلا يلحقه سبحانه - فنا * وأحاطت ظاهرية وباطنية بالمكان
- كله فهو سبحانه محيط بكل شيء ظاهر وباطن كما أنه محيط بالأوائل
- والأواخر ، وتدل الآيات الأخيرتان على أنه سبحانه الدائم الباقي
- الذي يموت الخلائق ولا يموت فكل الذوات فانية زائلة إلا ذات تعالى
- وقد ثبت في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم : " اصدق كلمة قالها ليبد إلا كل شيء ما خلا الله
- باطل .

أقول وبالله التوفيق : بعد هذا نعود إلى الآيات المتقدمة

فنقول : لماذا جاءت هذه الاسماء الأربعة متعاطفة والأصل في ذكر

صفات الله الذاتية تجريدها من العطف كما في الكتاب العزيز ،

العليم ، السميع ، البصير ، الغفور الرحيم ، فيجيب عنها ابن القيم :

(١) العقائد الإسلامية : ص ١٥٥ - ١٥٦

(٢) سورة الحديد : الآية " ٣ " .

(٣) سورة الرحمن الآية " ٢٦ - ٢٧ " .

(١) فيجيب عن هذا ابن القيم فيقول : أتى بحرف العطف الدال على

التغاير بين المتعاطفات ايذاناً بأن هذه المعاني مع تباينها فهي ثابتة للموصوف بها لأن في العطف مزيد تقرير وتوكيد لا يحصل بدونه ،
بدرأ به توهم الإنكار لاجتماع هذه المقابلات في موصوف واحد .

فقطع هذا الوهم بحرف العطف الدال على ان الوصف بالأولية هو الوصف بالأخروية فكأنه قيل هو الأول وهو الأخير وهو الظاهر وهو الباطن لا سواء ، ولما كانت هذه المخلوقات محدثة ونحن نعلم من

طوائفها وصفاتها أنها لا توجد بذاتها ، بل لا بد لها من موجد . عرفنا أن موجدها هو الله تبارك وتعالى ولما كان كمال الألوهية يقتضي عدم احتياج الاله الى غيره . بل ان من صفاته قيامه بنفسه ، عرفنا ان الله تبارك وتعالى موجود بذاته وغير محتاج الى من يوجد . واذا وضعت النقطتين السابقتين الى جانب هذا الكلام اتضح لك هذا المقام ،
والعقل البشري أقصر من أن يتورط في أكثر من ذلك . وبهذه الكلمة نكون قد انتهت على الأقسام الثلاثة الذي سبق ان التزم ببيانها عندما عنت في الموضوع أرجوان اكون قد تجنبت التطويل الممل والتقصير المخل والله حسبي ونعم الوكيل .

ونكون أيضاً قد بينا الجانب الأول من الفصل الثاني في إنكار الوجدانية وعبادة الأصنام ، وان التوحيد حل محل هذا ، ونسدر

(١) بدائع الفوائد : ١ / ١٩٠ .

(٢) العقائد الإسلامية : ص ٥٦ ، ٥٧ .

- ان عقيدة التوحيد هي الباقية وغيرها يذهب جفاء فلا يمكث فـسـي الأرض وهي كذلك العقيدة التي نزلت تامة متكاملة . والشرك طارىء على أهل الأرض عندما طال بهم الأمد ، وعدوا يغوث ويعسوق ونسرا وعد ذلك جاءت العقيدة السماوية لتحل محل الأوثان وتزيل الباطل والأوهام ، وكان هؤلاء الاضنام قد أضلوا كثيرا .
- قال تعالى : * ولا يغوث ويعسوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا * ولما جاءت هذه العقيدة السحرة كانت بشارة لأهل الأرض لان من حقق التوحيد دخل الجنة ، قال تعالى : * والذين هم بربهم لا يشركون * ومناسبة هذه الآية أن الله سبحانه وصف المؤمنين السابقين الى الجنات بصفات أعظمها الثناء عليهم بأنهم بربهم لا يشركون أى : شيئا من الشرك في وقت من الأوقات فان الايمان النافع مطلقا لا يوجد الا بترك الشرك مطلقا .
- ولما كان المؤمن قد يعرض له ما يقدح في ايمانه بشرك جلي أو خفي نقى عنهم ذلك ومن كان كذلك فقد بلغ من تحقيق التوحيد النهاية وفاز بأعظم التجارة ودخل الجنة بلا حساب ولا عقاب . قال لابن كثير : " والذين هم بربهم لا يشركون " أى : لا يعبدون معه غيره بل يوحدونه ويعلمون انه لا اله الا الله أحدا صمدا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وانه لا نظير له ولا كفوء له ، ويعلم ان كل شيء انما يصدر عن قضاء الله وقدره فالشقي من شقى في بطن امه والسعيد من سعاد في بطن امه رفعت الاقلام وجفت الصحف .

(١) سورة المؤمنين : الآية " ٦١ "

(٢) كتاب التوحيد ، تفسير الميزان الحميد : ص ١٠١

(٣) تفسير ابن كثير : ٢٤٨/٣ ط عيسى البابي الحلبي وأواده

- وهذا يبين من قوله تعالى : * ولقد بعثنا في كل قرية رسولا أن اعبدا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ، ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين * (١)
- وقال عز وجل : * ان تعرض على هواهم فان الله لا يهدي من يضل ومالهم من ناصرين * قال ابو بكر محمد بن الحسن الأجرى بمد سرد الأبيات : كل هذا يبين لكم الرب عز وجل به ان الانبياء انما بعثوا مبشرين ومنذرين وحجة الله على الخلق فمن يشاء الله له الايمان آمن ومن لم يشأ الله له الايمان لم يؤمن * فرج الله عز وجل من كل شيء قد كتب الطاعة لقوم وكتب المعصية على قوم ويرحم أقواما بمد معصيتهم اياه فيتوب عليهم وقوم لا يرجعهم ولا يتوب عليهم لا يسأل عما يفعل وهم يسألون * قال ابن تيمية : واذا عرفت حكمة الرب وعدله تبين أنه انما يرسل الرسل الذين اصطفاهم لرسالته واختارهم لها لاقامة الحجج على الناس كما قال الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس * وكما قال لموسى عليه السلام : * وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى * وأنه اذا بلغ الرسالة وقام بالواجب وصبر على تكذيب المكذبين وأذا هم كما قضت به السنبة في الرسل الى سائر ما أخبر به من أحوال الرسل ، والرسل صادقون مصدقون يخبرون بالحق ، ويأمرون بالمعدل وينهون الى عبادة الله وحده

(١) سورة النحل : الآية * ٣٦ *

(٢) سورة النحل : الآية * ٣٧ *

(٣) كتاب الشريعة للأجرى : ص ١٦٢

(٤) كتاب : النبوات لابن تيمية ص ٩٩ ، ط ١٣٤٦ هـ .

- لا شريك له . أقول وبالله التوفيق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم قاموا بالتبليغ على أتم وجه وأكمله فهم مأمورون بالتبليغ والهداية التي هي هداية : ارشاد وتوجيه فقط . كما قال تعالى : ■ انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ■ ، قال ابن القيم : جمع المنتسبين الى العلم من أصحاب مالك وأحمد والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم يقطعون بأن الله يعذب بعض أهل الذنوب بالنار ويهفو من بعضهم . قال الجويني : ■ اعلم وفقك الله تعالى لرضائه ان كتاب الله العزيز اشتمل على أي دالة على تفرد سبحانه بهداية الخلق واذلالهم والطبع على قلوب الكفرة منهم ، وهي نصوص لا يبطال مذاهب مخالفي أهل الحق ، ونحن نذكر فرضنا من آيات الهدى والضلal ثم نتبعها بالآي المحتوية على ذكر الختم والطبع فمما يحظم موقعه عليهم قوله تعالى : * والله يدعو الى دار السلام ويهدي الله من يشاء الى صراط مستقيم * .
- (١)
- وقوله تعالى : * فمن يرد الله أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأن ما يصعد الى السماء ■ ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأن ما يصعد الى السماء ■ وقال أيضا : ■ من يهدي الله فهو المهتدي ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون ■
- (٢)
- (٣)

- الهدى في هذه الآيات لا يتجه حمله الا على خلق الايمان ، وكذلك لا يتجه حمل الأضلال على غير خلق الضلال ، ولسنا ننكسر
- (٤)

(١) كتاب : الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد للجويني ص ٣١٠ .

(٢) سورة يونس : الآية " ٢٥ " .

(٣) سورة القصص : الآية " ٥٦ " .

(٤) سورة الانعام الآية " ١٢٥ " .

(٥) كتاب الارشاد للجويني : ص : ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ .

١٧٨٨

- ورود لفظ الهداية في كتاب الله عز وجل على غير المعنى الذي رماه .
- (١) فقد يرد والمراد به الدعوة قال تعالى : ﴿ واثق لتهدى السى صراط مستقيم ﴾ وقد ترد الهداية المراد بها الارشاد للمؤمنين الى مسالك الجنان والطريق المفضية اليها يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿ فلن يضل أعمالهم سيهديهم ويصلح بالهم ﴾ فذكر الله تعالى المجاهدين في سبيله وعنى بهم المهاجرين والأنصار ثم قال : ﴿ سيهديهم ويصلح بالهم ﴾ فينبغي حمل الآية على ما ذكرناه ، وقال تعالى في الكفار : ﴿ فاهدوهم الى صراط الجحيم ﴾ .
- (٢) معناه : فاسلكوا بهم ، والمعنى قوله تعالى : ﴿ واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ﴾ أى : على ما دعوا اليه من الهدى يقول الامام الجويني : انما أشرنا الى انقسام معنى الهدى والضلال ونحيطوا علما بأننا لا ننكر ورود الهدى والضلال على غير معنى الخلق ولكننا خصصنا بالآية التي صدرنا الفصل بها ولا سبيل الى حملها على الدعوة فانه تعالى فصل بين الدعوة والهداية فقال : ﴿ والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ فخصص الهداية ومع الدعوة وهذا مقتضى ما استدلت به من الآيات ولا وجه لحملها على الارشاد الى طريق الجنان فان الله تعالى طلق الهداية بمشيتها

- (١) سورة الشورى : الآية ٥٢ .
- (٢) سورة محمد : الآية ٤ .
- (٣) سورة الصافات : الآية ٢٣ .
- (٤) سورة فصلت : الآية ١٧٨ .

وارادته واختياره ، وكل من يستوجب الجنان فحتم على الله عند
الممتزلة أن يدخله الجنة وقوله تعالى : * فمن يرد الله أن يهديه
يشرح صدره للإسلام * فصرح بأحكام الدنيا وشرح الصدور وخرجها
وذكر الاسلام من أصدق الآيات على ما قلته .

(١)

أقول وبالله التوفيق : لا يجب على الله سبحانه وتعالى شيء
إلا ما أوجب على نفسه تفضيلاً منه كما جاء في الحديث الصحيح : " ما
حق الله على العبيد وما حق العبيد على الله " فذلك حق أوجبه على
نفسه ، وأما آيات الطبع والختم فمنها قوله تعالى : * ختم الله على
قلوبهم ■ وقال جل ذكره : * بل طبع الله عليها بكفرهم * (٢)
وقال أيضاً ■ * وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرا * وقوله تعالى : ■ وجعلنا قلوبهم قاسية * .

٢١

(١)

(٣)

يقول الجويني : وقد حارت الممتزلة في هذه الآيات واضطربت
لها آراؤهم فذهبت طائفة من البصريين إلى حطها على تسمية الرب تعالى :
الكفرة بهذا الكفر والضلال ، قالوا : فهذا معنى الطبع ولا خفاء في
سقوط هذا الكلام ، فإن الرب تعالى شدد بهذه الآيات وأنها بها
من اقتناره واقتداره على ضائر المباد وأسرارهم وبين أن القلوب بحكمه
يقلبها كيف يشاء وصرح بذلك في قوله تعالى : * نقلب أفئدتهم
وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة * .

(٤)

(١) سورة الانعام : الآية " ١٢٥ " .

(٢) سورة البقرة : الآية " ٧ " .

(٣) سورة النساء : الآية " ١٠ " .

(٤) سورة الانعام : الآية " ١١٠ " .

٢٥

الحمد لله / ٥ / ١٤١٨

فكيف يجوز حمل هذه الآيات على تسمية وتلقب وكيف
يسوغ ذلك للبيب ؟ قال محمد الغزالي : في كتابه عقيدة المسلم في
الكلام على قوله : ■ يضل من يشاء ■ يقول الخطيب في ذلك
سهل كذلك ولن نذهب في بيانه الى أبعد من كلام الله لمن شاء ان
(١) يفهم ■ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ■ ونحن نجد أن
إطلاق المشيئة في آيات تفيده آيات أخرى يذكر فيها الاختيار الانساني
صريحاً : أي : ان اضلال الله لشخص معناه ان هذا الشخص
أثار الخي على الارشاد فأقره الله على مراده وتم له ما ينبغي لنفسه ،
■ فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ■
وانظر الى قيمة التنويه بالاتجاه البشري المعتاد ، قال تعالى :
(٢) ■ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ■ ويشع غير سبيل
المؤمنين قوله ماتولى ونصله جهنم ■ فهل بقي غموض في إطلاق
المشيئة لا ان معنى قوله ■ يضل من يشاء ■ لا يمددو قوله :
■ وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ■
وكذلك الحال في ■ يهدي من يشاء ■ انظر الى قيمة الارادة
الانسانية في قول الحق وهو يتكلم من ارادته ، ■ قل ان الله يضل
من يشاء ويهدي اليه من أناب ■ الذين آمنوا وتطمأن قلوبهم بذكر الله
ألا بذكر الله تطمئن القلوب ■ .

(١) كتاب عقيدة المسلم للشيخ محمد الغزالي : ص ٨٨ - ٨٩

(٢) سورة الرعد الآية ٢٨ المائدة الآية ١٥٧

٤٨ سورة الرعد الآية
٤٦ - ٤٧ سورة التوبة الآية
١٥ سورة الفرقان الآية

- فهو يهدي اليه من أناب : ■ ان الله لا يهدي القسوم
- الفاسقين ■ اجعل أيها المسلم هذا النور بين يديك وسر في نوره
بين شتى السور ظن تجد في دين الله قلعا أو اضطرابا وانما القلق
والاضطراب في عقول الحمقى وقلوب الفاضلين ، ثم يحترض فضيلة
الشيخ سؤالا فيرد عليه ويقول : ■ مع أنه لا جبر له فنحن نشرع بالاجابة
■ أما السؤال نفسه يدور حول حدود الارادة الدنيا والعلينا
في الأعمال ، ويقول الشيخ أن سبب اجابته عن هذا السؤال كسي
يظهر السر في نسبة الهداية والاخلال تارة الى الله عز وجل وتارة
للانسان ، ويضرب لذلك مثلا بما يفعله الفلاح في حقله انه يلقسي
البذور ويتمعهده بالسقي وعلى الله الانبات والاشار فيستطيع ان تسمي
الفلاح زارعا وأنت صادق لقيامه بالسبب ، وتستطيع ان تسمي الحق
(١) سبحانه زارعا لقيامه بالعمل : ■ افرايتم ما تحركون أنتم تزرعون أم
نحن الزارعون لو نشاء لجملناه حطاما ■ فما للانسان في سعيه مثل
ماللفلاح في زرع . فازرع عرك ان شئت خيرا فان يد القدرة سوف تنمي
لك ورعا يانعا أو لا زرع ان شئت شرا فان يد القدرة تنمي شوكا رائعا .
(١) ■ وقل اصلوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون * .
- أقول وبالله التوفيق : لاشك أن الأمر كله لله وان قلوب
العباد يقلبها الرب سبحانه كيف يشاء . ولذلك كان من دعائهم
(٢) صلى الله عليه وسلم ■ " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " .

- (١) سورة :
(٢) كتاب الايمان لابي شيبة المصنف : ص ١٧ .

١ - سور الرافعة (الرفعة)

- (١) أخرج ابن أبي شيبة في كتاب الايمان : حدثنا أبو معاوية
من الأعمش عن أبي سفيان عن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه
وسلم يكثر أن يقول : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " .
- (٢) قالوا : يا رسول الله آمنا بك وما جئت فهل تخاف علينا ؟ قال :
نعم . ان القلوب بين اصبعين من أصابع الله يقلبها " وقال أيضا :
حدثنا معاذ بن معاذ أنبأنا أبو كعب صاحب الحريري أنبأنا شهر بن
حوشب قال : قلت لام سلمة : يا أم المؤمنين ما كان دعاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان عندك ؟ فقالت : كان أكثر
دعائه : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " . قلت :
يا رسول الله ما أكثر دعائك : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ؟
قال : يا أم سلمة ليس من أدبي الا وقلبه بين اصبعين من أصابع الله
ما شاء أقام وما شاء أزاغ " .
- (٣) قال صاحب كتاب فتح الميجد : العبد وان كانت له مشيئة
فشيئته تابعة بمشيئة الله ولا قدرة له على أن يشاء شيئا الا اذا كان الله
قد شاء كما قال تعالى : * لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن
يشاء الله رب العالمين .
- (٤)

- (٢) كتاب الايمان لأبي شيبة الميسي : ص ١٧
(٢) الحديث موقوف صحيح كما قال الألباني في تعليقه على كتاب
ابن أبي شيبة .
(٣) صحيح الاسناد على شرط مسلم وأخرجه أحمد : ٢٥٧/٢ ، من
طرق أخرى عن الأعمش ، والترمذي : ٢٠/٢ عن أبي معاوية به
وقال : حديث حسن . وزاد في آخره كيف يشاء .
(٤) كتاب فتح الميجد شرح كتاب التوحيد : ص ٤١ تأليف الشيخ
عبد الرحمن آل الشيخ .

وقوله تعالى : ■ ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاءون الا ان يشاء الله ان الله كان عليهما حكيمًا .
وفي هذه الآيات والأحاديث الرد على المعتزلة القدرية الذين يثبتون للعبد شبهة تخالف ما أراده الله تعالى من العبادة وشأنه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، فهو القاهر لخلقه والمخالف لهم في صفاته وأفعاله . ان من يتحقق لديه من صفات الله تعالى انه مخالف للحوادث ومنزه عن مشابهتها تنزيها تاما ثم يلاحظ تأكيد هذه الحقيقة من خلال أسماء الله الحسنى المأثورة التي تعود الى مخالفة تعالى للحوادث فيتميز معنى اسماء الله " السلام " والقدوس " والفني " " والصد " " والأول والآخر والباقي " فانه لا يمكن أن يقع في خطأ تشبيهه جل و علا بمخلوقات ، أو تشبيهه بمخلوقات . . .

- أقول وبالله التوفيق : كل المسلمين يحملون ان الله سبحانه وتعالى نفى أن يكون لغيره ملك وذلك في قوله تعالى : لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ومن لا يملك هذا المقدار فليس بأهل أن يدهى . قال ابن تيمية : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون ، فنفى ان يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً لله ،

(١) عقيدة المسلم : ص ٢٠٠ ، ٢٠١ ط ١ ، عبد الرحمن حبنكة الميداني .

(٢) سورة سبأ : الآية ٢٢ .

(٣) تفسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد : ص ٢٨٨ - ٢٨٩

ولم يبق الا الشفاعة فمن أنها ادلت تنفع الا لمن أذن له الرحمن كما
 قال : ■ ولا يشفعون الا لمن ارتضى ■ فهذه الشفاعة التي يظن بها
 المشركون هي ■ منفية يوم القيامة كما نفاها القرآن وأخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم انه يأتي فيسجد لربه بحبده لا يبدأ بالشفاعة أولا ثم يقال
 له ارفع رأسك واشفع تشفع الى آخر الحديث المرفوع .

ومعنى كلام ابن تيمية : القسط بكسر القاف هو : النصيب من
 الشيء وذلك في قوله : " ومالهم فيها من شرك " أي : ما لمن تدعونه
 من الملائكة وغيرهم فيها أي : في السموات ولا في الأرض من شرك
 ومن ليس بمالك ولا شريك للمالك فكيف يدعى من دون الله : قوله : أو
 أن يكون عوناً لله ، ذلك في قوله : ■ وماله منهم من ظهير ■ ،
 أي : ماله ممن تدعونهم عون . وعلى أية حال فجملة الشروط التي لابد
 وان يكون أحدها في المدعو أربعة حتى يقدر على اجابة من دعاه .
 الأول : الملك ونفاه سبحانه بالآية التي قدمت وهي قوله : ■ لا يملكون
 مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض .

(٢) الثاني : اذا لم يكن مالكا يكون شريكا للمالك فنفاه أيضا
 بقوله ■ ومالهم فيها من شرك ■ .

الثالث : اذا لم يكن مالكا ولا شريكا للمالك فيكون عوناً
 (٣) ووزيراً فنفاه بقوله تعالى : ■ وماله منهم من ظهير ■ .

(١) سورة الأنبياء : الآية " ٢٩ " .

(٢) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ٢٩٠

(٣) سورة سبأ : الآية (٢٤) .

- الرابع : اذا لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عونا فيكون شفيحا
 فنفي سبحانه الشفاعة عنده الا باذنه فهو الذي يأذن للشافع بالتسديد
 فيشفع ، فنفي هذه الأمور بطلت دعوة غير الله ان ليس عند غيره
 من النفع والضرر ما يوجب قصده بشي* من العبادة كما قال تعالى :
 (١) واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم
 وهم لهم جند محضون * وقال جل ذكره : واتخذوا من دونه
 آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون
 موتا ولا حياة ولا نشورا .

وهذه الآيات المعنى المراد من ايرادى لها بين منها نصا
 ومعنى ، وأرجو أن اكون قد أعطيت عرضا كافيا لهذا الموضوع الأنف
 الذكر والذي بينت فيه انفراد الله بصفاته وأفعاله ومشيئته وان العبد أضعف
 من أن يكون سائلا او شريكا او معينا أو شفيحا الا باذنه تعالى الله عن
 الاعتقادات الفاسدة علوا كبيرا ، ونود أن نبين هنا ان التكليف عملية
 وعملية كما قال الشيخ محمود شلتوت حيث قال : للانسان قوتان
 أحدهما : نظرية وكمالها في معرفة الحقائق على ماهي عليه .
 والأخرى : عملية وكمالها في القيام بما يتضي من الشئون في الحياة ،
 وقد قرر الاسلام هذا الجدا أساسا لسعادة الانسان في الدنيا والآخرة
 كما جاءت تكاليفه نوعين منها ما يطلب علما ومنها ما يطلب عملا ونسرى

(١) سورة يونس : الآيات - ٧٥ = ٧٦ .

(٢) سورة طه : الآية ٢٠ .

ذلك واضحا جليا في هذه الكثرة من الآيات القرآنية التي تجمع بين
الايان والعمل وترتبط بينهما النجاة والسعادة " من عمل صالحا
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة " ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا " والعصر ان
الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات .

وقد اصطلح العلماء على تسمية التكليف التي تتطلب علما
" بالمقائد " أو اصول الدين كما اصطلحوا على تسمية التكليف التي
تتطلب عملا " بالشرعة " أو الفروع " . ولما كانت الحقائق التي يمكن
ان يعملها الانسان كثيرة وكان أكثرها لا يتصل من قريب بالسعادة التي
يقصدها الشارع قضت الحكمة ان يبين للناس ما يجب عليهم ان يؤمنوا به
في سبيل الحصول على تلك السعادة وذلك عند التحقيق يرجع إلى
الأصول التي اشتركت فيها المقائد السامية جميعها من الايمان بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .

أقول وبالله التوفيق : هذه الأمور أتفقت عليها الشرائع
السوية كلها وحددها الشارع وطلب من الناس الايمان بها فلا يطلب
منه أن يقوم بعمل ما قبلها أي : قبل الايمان بها والايمان كما هو معروف
هو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع عن دليل ، يقول محمود شلتوت
ومن الواضح ان هذا الايمان لا يحصله كل ما يسمى دليلا وانما يحصله
الدليل القاطع الذي لا يعتريه شبهة ، وهذه التهمة ندرك أن
المعتقدات الإسلامية حلت محل الكفر والشرك بالله وأن الكتب المنزلة
بينت ما يجب ببيانها وبلغت الرسل الأوامر والنواهي على أكمل وجه .

كما قال صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع آخر حجة حجها :
" اللهم اشهد هل بلغت ، وقد شهد الله له بالتبليغ في قوله :
﴿ فتول عنهم فما أنت بملوم ﴾ والشرائع متفقة كما قدمت على ما يتعلق
بالمقائد . .

ونلاحظ هنا ان الذين وقع بينهم بعض الخلافات سواء في اسما
الله أو صفاته أو أفعاله متفقون أيضا على تنزيه الله وان اختلفت الافهام
فالمقصد واحد وهو : تقديمه تعالى وتنزيهه عن النقائص فمن
~~أول بعض الصفات أو الأسماء~~ ^{أول} فذلك فرارا من التشبيه ومن أهمها
فرارا من التعطيل . وان كان الصواب اثبات ما أثبت الله لنفسه .
ونفي ما نفاه عنها .

وهنا ننهي هذه الكلمة بعد أن بينا كيف حلت العقيدة محل
الشرك . ونبدأ بالفقرة الثانية لننفي فيها ما نفاه الله في كتابه العزيز
ما اتخذ الكفار من تعريم ما أحل الله وتحليل ما حرم افتراء عليه
سبحانه وتعالى : ﴿ ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال
وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ﴾ وأول هذه التشريعات الشيطانية
التي جاءوا بها من وحيه ما جعلها الله سبحانه وتعالى وما أمر بها ولا
أقرها هي : البهيرة .

١- سورة الزمر الآية ٥٤
٢- سورة النحل الآية ١١٦

باب البحيرة والسائبة والوصيلة والحام

البحيرة

- (١) قال الراغب الأصفهاني في بحر أصل البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير ، هذا هو الأصل ، ثم اشتهر تارة سعة المعاينة ، فيقال : بحر كذا أو سعة سعة البحر تشبيها به ومنه يحرث البهيم شققت أذن شقا واسعا ومنه سميت البحيرة قال تعالى : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ﴾ وذلك ما كانوا يجعلونه بالناقة اذا ولدت عشرة أبطن شقوا أذنبا فيسيبونها فلا تركب ولا يحمل عليها وسوا كل متوسع في شيء بحرا حتى قالوا فرس بحر باعتبار سعة جريه ، وللمتوسع في عليه بحر وقد تبحر أي : توسع في كذا ، والتبحر في العلم التوسع ، واعتبر من البحر تارة ملوحت فليل ماء بحراني ، أي : ملح . وقال بعضهم : البحر يقال في الأصل للماء الملح دون العذب وقوله تعالى : ﴿ التبحران هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ﴾ انما سمي العذب بحرا لكونه مع الملح كما يقال للشمس والقمر قران ، وقيل للسحاب الذي كثر ماؤه : نبات بحر ، وقوله تعالى : ﴿ ظهر الفلج في البر والبحر ﴾ قيل اراد في البوادي والارياف لانها بين الماء وقولهم لقيت صحرة ، بحرة ، أي : ظاهرا .

(١) مفردات الراغب في غريب القرآن ، ص ٢٢ ، ط / الاخيرة .

١ - حرم الماء لذة الرب ١٢

٢ - حرم قاطع الارض ١٢

٣ - حرم الرجم الرب ٤١

حيث لا شيء يستتره .

- أقول وبالله التوفيق : أكثر ما رأيت من المفسرين وكتب اللغسة
 حاصل بينهم الاتفاق على هذه المادة أن أصلها التوسع وتستعمل فـسي
 أشياء من ضمنها : شق اذن الدابة وهو : المطلب عندى بايراد هذه (١)
 المادة ، قال ابو حيان : البحيرة فعيلة بمعنى مفعولة كالنطيحة بمعنى
 المنطوحة قال أبو عبيدة : هي الناقة اذا انتجت حسة أبطن فـسي
 آخرها ذكر شقوا أذنها وغلوا سبلها ، لا تركب ولا تحلب ولا تطرد عسـن
 ماء ولا مرضى . وروى نحوه عن ابن عباس : الا أنه لم يذكر عنه آخرها سـا
 ذكر . وقال الشوكاني : والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة فمرفها بنا عسـر (٢)
 به البحر وغيره . وهذا القول أيضا قال ابن جرير الطبرى وفي الصحيح (٣)
 عن سعيد بن المسيب : البحيرة هي : التي يضع درها فلا يحلبها (٤)
 أحد من الناس . وهكذا قال القرطبي في كلامه على هذه الآية فنقل كلام
 الطبرى بالحرف وأورد ما رواه سعيد بن المسيب في معنى البحيرة الا أن
 القرطبي قال : وقيل : البحيرة لغة هي : الناقة مشقوقة الأذن يقال :
 بمرت اذن الناقة أى : شققتها . شقا واسما وهذا في رأي راجح
 الى أصل المادة كما بينت آنفا .

-
- (١) تفسير البحر المحيط لابن حيان : ٢٨/٤ - ٢٩ .
 (٢) تفسير الشوكاني المسعى فتح القدير : ٧٧/٢ .
 (٣) تفسير ابن جرير الطبرى : ٣٣٧/٦ ط / الثانية .
 (٤) تفسير القرطبي : ٣٣٥/٦ .

قال الشاعر :

محرمه لا يطعم الناس لحمها

ولا نحن في شي "كذاك البعائر

أقول والله التوفيق : ظاهر كلام القرطبي انه جعل هذه الفعلية التي تفعل للناقة هي : أصل هذه المادة وليس كذلك بل الأصل هو : كما يبين الراقب مفرداته : وأبو حيان في البحر : وابن جرير الطبري فسي (١) تفسيره وقد تقدم هذا كله قبل قليل . وقال في تفسيره : كانوا اذا انتجت

الناقة عشرة بطون شقوا أذنبا نصفين طولا فهي محورة وذلك كله ضلال

أقول والله التوفيق : اذا كان وقع بعض من الخلاف الطفيل في أصل هذه المادة ومشتقاتها فكذلك وقع الخلاف في مفردات هذه الآية الكريمة من سورة " المائدة " وأنا اتبع ذلك وابن الراجح فيه عندى بعيد الاطلاع على الاقوال وأدلتها من ذلك قوله " ما جعل الله " جعل هنا أكثر المتعرضين للآية على أنها بمعنى : سعى قال الطبري : جعل

هنا بمعنى : سعى ، كما قال تعالى : ﴿ انا جعلناه قرآنا عربيا ﴾ .
أى : سميائه والمعنى في هذه الآية : ما سعى الله ولا سن ذلك حكما ولا تعبد به شرعا بيد أنه قضى به علما وأوجده بقدرته خلاقا فان الله خالق كل شي * من خير وشر ونفع وضر وطاعة ومحبة وهو قول القرطبي والشوكاني : قال عبد الرحمن الثعالبي في تفسيره : " وجعل في هذه الآية لا يتجه أن يكون بمعنى خلق ولا بمعنى صير وإنما هي بمعنى : ما سن ولا شرع ،

(١) الجواهر الحسان في تفسير القرآن : ٤٩٢/١ لعبد الرحمن الثعالبي

- (١) قال جار الله ابو محسود في كتابه الكشف : " ما جعل الله بمعنى :
 ما شرع ذلك ولا أمر بالتحجير والتسيب وغير ذلك ولكنهم بتحريمهم ما حرموا
 (٢) على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون " قال الحافظ ابن كثير في تفسيره :
 فأما البحيرة فقال علي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما هي : الناقة
 اذا انتجت خمسة أبطن ، قلت : قد تواترت أخبار المفسرين في تفاسيرهم
 (٣) على هذا المعنى . قال ابو حيان قال ابو عبيدة هي : الناقة اذا انتجت
 (٤) خمسة أبطن ، وقال ابن جرير : البحيرة وهي : التي يمنع درهما
 فلا يملكها احد من الناس .

أقول وبالله التوفيق : الظاهر ان العرب كانوا يختفون في
 الطريق التي كانوا يفعلون في هذه العادة السيئة التي جعلوها عبادة
 كالنذر في الاسلام والعتق فيه قال ابن جرير : وأما كيفية عمل القوم في ذلك
 فلا علم لنا به وقد وردت الاخبار بوصف عملهم ذلك على ما قد حكينا وفيه
 ضائر الجهل بذلك اذا كان المراد من علم المحتاج اليه موصل الى
 حقيقة وهو ان القوم كانوا يحرصون من أنماهم على انفسهم ما لم يحرمه الله
 انماهم منهم خطوات الشيطان فويغهم الله تعالى بذلك وأخبرهم ان كل
 ذلك حلال ، فالحرام عندنا من كل شيء ما حرم الله تعالى على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم والحلال كذلك . وقد اختلف أقوال أهل العلم
 في المعنى " بالذين كفروا " في هذا الموضوع ، والمراد بقوله : " وأكثرهم
 لا يعقلون " *

-
- (١) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل : ٦٨٥/١ .
 (٢) تفسير ابن كثير : ٧/١ .
 (٣) تفسير البحر المحيط لابي حيان : ٢٨/٤ - ٢٩ .
 (٤) تفسير ابن جرير الطبري : ٣٣٨/٦ .

- (١) قال ابن جرير : وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الممنيين بقوله ■ ■ ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ■ الذين بهروا البحائر وسيبوا السوائب ووصلوا الوصائل ■ وحوا الحامي مثل عمرو بن لحي وأشكاله من سنوا لأهل الشرك السنن الرديئة وغيروا دين الله دين الحق ■ وأضافوا اليه تعالى انه هو الذي حرم ما حرموا وأحل ما أحلوا افتراء على الله الكذب وهم يعلمون واختلافاهم الافك وهم يعلمون فكذبهم الله تعالى في قلوبهم ذلك ، (٢)

أقول وبالله التوفيق : اذا كنت بيئت جانباً من العادات الجاهلية التي اتخذها الكفار تشريعا يحلون به ما حرم الله ، ويحرمون ما أحل افتراء عليه وبالأخص ما يتعلق " بالبحيرة من ذلك " فان هذه الآية الكريمة من سورة المائدة صدرت بهذا ذكر السائبة ، والوصيلة والحام فينبغي ايضاح ما قام به الكفار من عادات نحوهم فهم مثل البحيرة من ناحيتي الاعتقاد والعادة والان نجمل القول فيهم في هذا المقام حسب تعاريف العلماء .

- (٣) قال ابو حيان ■ السائبة فاطلة من ساب اذا جرى على وجهه يقال : ساب الماء وسابت الحية . وقيل هي ■ السببة اسم الفاعل بمعنى المفعول نحو قولهم : عشية راضية أى : مرضية . قال أبو صيدة : كان الرجل اذا قدم من سفرا ونذر نذرا أو شكر نعمة سيب بميرا فكان

(١) المصدر السابق : ٩٢/٧ .

(٢) ابن جرير الطبري : ٩٢/٧ .

(٣) البحر المحيط : لابي حيان : ٢٩/٤ .

بمنزلة البحيرة في جميع ماحلوا لها ، وقد قال مجاهد : تد البحيرة :
 (١) ماتت السائبة قال الشافعي : كانوا يحرقون البحائر ويسبون السوائب
 ويوصلون الوصيلة ويحمون الحامي على غير معان ، سمعت كثيرا من طوائفهم
 يحكون فيه فتجتمع حكاياتهم على ان ماحكوا منه عندهم من العلم المأم
 الذي لا يشكون فيه ولا يمكن في مثله الخلط لأن فيما ذكروا أنهم سمعوا
 عوامهم يحكون عن عوام من كان قتلهم فكان ما حكوا مجتمعين على حكاية
 أن قالوا : " البحيرة " الناقة تنتج بطونا فيشق مالكتها اذنها
 ويغلي سبيلها ويجلب لبنها في الأبطح ولا يستجيزون الانتفاع بها
 ثم زاد بعضهم على بعض ، والسائبة المبد يمتقه الرجل عند
 الحادث مثل البرء من المرض أو غيره من وجوه الشكر ويقول : قد أعتقتك
 سائبة ولا ولا ، لنا عليك ولا ميراث يرجع منك ليكون أكمل لتبررنا فيك
 وقال في أحكام القرآن : ولما كان المتق لا يقع على البهائم رد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ملك البحيرة والوصيلة والحام الى ملكه وأثبت المتق
 وجعل الولاء لمن أعتق ، والبحر أيضا ، داء يصيب الابل من كثرة
 شرب الماء ، ومنه قول الشاعر :

لا ملطنك وسما لا تفارقك

كما يحرق بحمي الميسم البحر

قال ابن جرير بنحو الذي قلنا في البحيرة جاء الخبر عن رسول الله
 (٢) صلى الله عليه وسلم وساق بسنده عن أبي الأحموس عن أبيه قال : دخلت

(١) احكام القرآن للشافعي : ص ١٤٣/١

(٢) تفسير ابن جرير الطبري : ٨٦/٧ - ٨٧

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : رأيت اهلك الست تتجها
مسلمة آذانها فتأخذ موسى فتجدها تقول هذه بحيرة وتشسق
آذانها تقول : هذه حرام ؟ قال : نعم ، قال : فان ساعد الله
أشد وموسى الله أحد كل مالك لك حلال لا يحرم عليك منه شيء .
قال الفخر الرازي : اعلم انه تعالى لما صنع الناس من البحث عن
امور ما كلفوا بالبحث عنها كذلك منصهم عن التزام أمور ما كلفوا التزامها
ولما كان الكفار يحرمون على أنفسهم الانتفاع بهذه الحيوانات وان كانوا
في غاية الاحتياج الى الانتفاع بها . بين تعالى ان ذلك باطل فقال :
* ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام . *

أقول وبالله التوفيق : قد تكلمت قبل قليل على معنى : ما جعل

- (١) الله وانها بمعنى : ما شرع ويتزيد ذلك وضوحا هنا ، قال الفخر :
اعلم انه يقال فعل ، وعمل ، وطفق ، وجعل ، وانشاء ، وأقبل ومعضها
ام من بعض وأكثرها عموما فعل لانه واقع على أعمال الجوارح وأعمال
القلب أما انه واقع على أعمال الجوارح فظاهر وأما انه واقع على أعمال
القلب فالدليل عليه قوله تعالى : * لو شاء الله ما عدنا من دونه من
شيء * نحن ولا آباؤنا الى قوله تعالى : * كذلك فعل الذين من قبلهم *
وأما عمل فانه أخص من " فعل " لأنه لا يقع الا على الجوارح ولا يقع على
الهم ، والعزم ، والقصد ، والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم :
- (٢)

(١) كتاب : الأم للشافعي : ١٨١/٦ ط

(٢) احكام القرآن للشافعي : ١٤٣/١

" نية المؤمن خير من عمله " جعل النية خيرا من العمل فلو كانت النية عملا لزم كون النية خيرا من نفسها ، وأما جعل فله وجوه .
 (١) أحدها : الحكم ، ومنه قوله تعالى : ■ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناسا ■ . وثانيها ■ الخلق ومنه قوله ■ وجعل الظلمات والنور ■ . وثالثها ■ بمعنى التصير ومنه قوله ■ انما جعلناه قرآنا عربيا ■ اذا عرفت هذا فنقول قوله تعالى : * ما جعل الله * أى : ما حكم ولا شرع ولا أمر به ، وقد ذكر الله سبحانه هنا امورا ■ الأولى البهيرة وهيت معناها وحكمها وأنها ■ الناقة تشق أذنبيها وتترك للطافوت وهذا لا يعرف له وجه سوى الحرمة وأنه من أعمال المشركين التي حرمها الله وحذر منها بالاضافة الى ذلك التحريم والتشنيع لا معنى لها كما أشار الى ذلك ابن جرير ■ قال ابن حجر في الفتح : والفصل لا يتناول القول حقيقة ويتناوله مجازا .

أقول وبالله التوفيق : قول الفخر الرازي ان فعل تتناول فصل الجوارح والقلب ليس على إطلاقه كما اشربنا له آفا .

الثاني : من هذه المسائل ، السائبة وقد بينتها لغة ومعنى .

والثالث ■ الوصيلة وأكثر المفسرين على أنها الشاة تلك ذكرنا وانثى قاله الزمخشري اذا ولدت الشاة انثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلئتهم ذكرنا وانثى ، قالوا : وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلئتهم ، هذا هو معنى الوصيلة والشائع بين المفسرين بيد انه روى عن ابن عباس ان الوصيلة في الابل ، وقال القرطبي : الوصيلة ■ الشاة اذا تمت

(١) *مورث*

(١) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل : ح ١ / ٢٩٩

(٢) تفسير القرطبي : ٢٠٥ / ٩ - ٢٣٦ .

- (١) عشرة أبطن ، وقال الراغب الأصفهاني في قول الله عز وجل " ولا وصيلة " هو ان احدهم كان اذا ولدت له شاة ذكرا وانثى قالوا وصلت أخاهسا
(٢) فلا يذهبون أخاها من اجلها قال الحافظ ابن كثير : والوصيلة ، قال علي بن أبي طلحة ت عن ابن عباس هي : الشاة اذا انتجت سبعة أبطن نظروا الى السابع فان كان ذكرا وانثى في بطن واحد استحيوهما وقالوا :

وصلت اخت فحرمت علينا . رواه ابن أبي حاتم ، وقال عبد الرزاق :
انبأنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب " ولا وصيلة " قال :
فالوصيلة من الابل ، وكذا روى عن الامام مالك بن أنس .

- أقول والله التوفيق : هذه الخلافات لانجني من تحقيقها كثير
(٣) فائدة لذلك نكتفي بحزواقوال فيها الى اصحابها : والاكثرين كسا
قدمت على ان الوصيلة من الغنم كما قال الثعالبي في تفسير الجواهر
(٤) الحسان ، فقال : وعلى ان الوصيلة في الغنم جاءت أكثر الروايات ،
قال السيد قطب عليه رضوان الله وعلى اية حال هناك روايات شتى عشتن
تعريف هذه الانواع من الطقوس لا ترتفع على هذا المستوى من التصوير
ولا تزيد الاسباب ممقوليته على هذه الاسباب وهي كما ترى أوهم سن

-
- (١) مفردات الراغب في غريب القرآن ص ٥٢٥ .
(٢) تفسير ابن كثير : ١٠٨/٢ .
(٣) الجواهر الحسان في تفسير القرآن ١/٤٩٢ .
(٤) في ظلال القرآن ٢٠/٢٦ - ٢٦ .

ظلمات الوثنية المخيم ، وحين تكون الأوهام هي الحكم لا يكون هناك حد ولا فاصل وسرعان ما تتفرغ الطقوس ويضاف اليها وينقص منها بلا ضابط ■ الأوهام والأوهام وهذا هو الذي كان في جاهلية العرب والذي يمكن ان يحدث في كل زمان ومكان حين ينحرف الضمير البشري عن التوحيد المطلق الذي لا منمرجات فيه ولا كلام ، والجاهلية فترة من الزمان ولكنها حالة في الوجدان ، فأما وجدانية واضحة تجمع كسل خموط المشاعر والافكار والاتجاهات والنشاط ، وأما وثنية في صورة من الصور لا ضابط لها ولا حدود لأن العقل البشري وحده لا يكفي اذا لم يكن الضابط الموزون في الضمير ، فالعقل يتأثر بالهوى كما نشهد في كل حين اذا لم يكن هناك ذلك الضابط الموزون ، الى أن قال سيد قطب، اما الوصيلة فان بعض أهل اللغة ذكر أنها الانثى من الغنم اذا ولدت مع الذكر .

أقول وبالله التوفيق : هذا يميز الأقوال التي سبق ذكرها واتفاقها على ان الوصيلة من الغنم ، وأرجو ان يكون هذا كافيا فسي بيانها وتمييزها ومعناها والله الموفق .

- أما الحام فهو من الابل بلا شك وهو أيضا من الأنعام التي حرمت ظهورها كما قال الفخر الرازي : وهو قول السدي . وقال
- (١) الراغب " ولا حام " قيل : هو الفعل اذا ضرب عشرة أبطن . كان
- (٢) يقال : حمى ظهره فلا يركب . وقال ابن كثير في تفسيره وقال علي

(١) في ظلال القرآن : ٧ - ٢٥ - ٢٦

(٢) المفردات في غريب القرآن للأصفهاني ص ١٢٣ .

(٣) تفسير الحافظ ابن كثير ١٠٩/٢ .

ابن ابي طلحة عن ابن عباس ، وأما الحام فالفحل من الابل اذا ولد ولده ، قالوا : حمى ظهره فلا يحملون عليه شيئا ولا يجزون له شيئا ولا يمنونه من ماء ولا حمى وان كان الحوض لغير صاحبه . وقال ابن وهب سمعت مالكا يقول : اما الحام فمن الابل كان يضرب في الابل فاذا انقضى ضرابه جعلوا عليه ريش الطواويس وسيوه وقد قيل غير ذلك في تفسير هذه الآية . وقال سيد قطب : الحام الفحل من الابل كان يضرب الضراب المعداد فاذا بلغ ذلك العدد يقال : حمى ظهره فبترك فيسمونه : الحامي ، قال الشاعر :

(١)

حماها أبو قابوس في عز ملكه
كما قد حمى أولاد الفحل

وهذا أيضا قول الطبري والشوكاني وغيرهما من المفسرين .
أقول وبالله التوفيق : بعد أن بينت معنى مفردات هذه الآية من قوله عز وجل : * ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام * يجدر بنا ان نتعرض لمعرفة أول من اتخذ هذه الطريقة الفاسدة الذي تحمل وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة والعيان بالله تعالى . وبعد معرفة ذلك والتأكد منه بما يدل عليه من نصوص محكمة نرجع بحمد الله الى الآية أيضا لنعرف ماذا أخذ العلماء منها وما الذي استتجوه من أحكام على ضوء ما نصت عليه تصريحها أو تلويحها ، أما المسألة الاولى التي هي أول من اتخذ هذه الفعلة الشنيعة فان العلماء اعطوا ذلك اهتماما

(٢)

- (١) لكبر جريمته ، فقد روى الامام البخارى قال : حدثنا موسى بن اسماعيل
حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب : قال البهيرة : التي يمنع درها للطواغيت فلا يحملها
أحد من الناس : والسائبة كانوا يسيئون بها لآلهتهم لا يحمل عليها شي .
قال : وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رأيت
عروبن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان أول من سيب السوابب " (٢)
- قال ابن كثير ورواه مسلم والنسائي من حديث ابراهيم بن سعد به ، ثم
قال البخارى وقال لي أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال :
سمعت سعيدا يخبر بهذا وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
نحوه ، ورواه ابن الهاد ، عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال الحاكم : أراد البخارى
أن يزيد بن عبد الله بن الهاد رواه عن عبد الوهاب بن بخت عن الزهري
كذا حكاه أبو الحجاج المزي في الأطراف وسكت ولم ينهه عليه وفيما قاله
الحاكم نظر فان الامام احمد وأبا جعفر بن جرير روياه من حديث
الليث بن سعد عن ابن الهاد عن الزهري نفسه والله أعلم ، ثم قال
البخارى : حدثنا محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرمانى حدثنا
حسان بن ابراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة ان عائشة رضي الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رأيت جهنم يحطم
بعضها بعضا ورأيت عمرا يجر قصبه في النار ، وهو أول من سيب (٣)

(١) صحيح البخارى : ٤٦/٦ .

(٢) تفسير ابن كثير : ١٠٧/٢ .

(٣) القصب بوزن قفل : اسم للأعماء كلها .

السوائب . قال ابن كثير تفرد به البخاري . وقال ابن جرير . حدثنا
هناد حدثنا يونس بن بكير حدثنا محمد بن اسحاق حدثني محمد بن ابراهيم

ابن الحارث عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول أكنم بن الجون " يا أكنم رأيت عمرو بن لحي

ابن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار فما رأيت رجلا أشبهه برجل به

منك ولا بك منه " فقال : أكنم أتخشى أن يضربي شبهه يا رسول الله (١)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الا انك مؤمن وهو كافر انه أول

من غير دين ابراهيم وجر البهيرة وسبب السائبة وحس الحامي " قال

ابن كثير ثم رواه عن هناد عن عتبة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه أو مثله .

وقال الامام احمد : حدثنا عمرو بن مجمع حدثنا ابراهيم (٢)

عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم :

" ان أول من سب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر وانسي

رأيت يجر أمعاء في النار " تفرد به أحد من هذا الوجه ، وقال :

عبد الرزاق : أنبأنا معمر بن زيد بن أسلم قال : قال رسول الله (٣)

صلى الله عليه وسلم : " اني لأعرف أول من سب السوائب وأول من

غير دين ابراهيم عليه السلام قالوا : ومن هو يا رسول الله ، قال :

" رجل من بني مدلج كانت له ناقتان فجذع آذانها وحرم البانها

ثم شرب البانها بعد ذلك فلقد رأيت في النار وهما يحضانه بأفواههما

(١) تفسير ابن جرير الطبري . ٣٣٨/٦ .

(٢) مسند الامام احمد .

(٣) مصنف عبد الرزاق . ٢٦/٩ .

- (١) ويطلقه بأخفافهما . فمعرو هذا هو : ابن لحي بن قعدة أحد رؤساء خزاعة الذين ولوا البيت بعد جرهم وكان أول من غير دين إبراهيم الخليل ف أدخل الأصنام إلى الحجاز ودعا الرعاة إلى عبادتها والتقرب بها وشرع لهم هذه الشرائع الجاهلية في الأنعام وغيرها كما ذكره الله تعالى في سورة " الأنعام " قال تعالى : ■ وجعلوا لله مازراً أمسن الحرث والأنعام نصيبا ■

- أقول والله التوفيق : هذه النصوص التي أوردت لبيان أول من فعل هذه الفعلة تختلف مراتبها اختلافا كبيرا فبعضها ثابت في الصحيح لا مطن فيه . والثاني منها ان لم يثبت في درجة حديث البخاري فعلى الأقل يقوى بعضها بعضا فتصبح لجموعها دليلا قاطعا على أن هذا الرجل هو أول من دعا إلى هذه العبادة الوثنية الشنيعة ونضيف هنا إلى ذهن القارئ الكريم أن حديث البخاري في هذا الموضوع والذي تقدم تقريره وجاء فيه : " رأيت عمرو بن عامر الخزامي يجرد قصة في النار وكان أول من سيب السوائب وحرر البهائم " المرفوع منه قوله : " رأيت عمرو بن عامر فقط " كما نص على ذلك ابن حجر في الفتح . وقد أشار المناوي في قبض القدير شرح الجامع الصغير إلى أن الحديث متفق عليه (٢) من حديث أبي هريرة وإن الامام أحمد أخرجه في مسنده كذلك .
والحديث أيضا له طريق أخرى من رواية عائشة في البخاري

(١) البخاري : ٤٦/٦

(٢) فتح الباري ■ ٢٨٤/٨

(٣) قبض القدير ■ ٩/٤ ط / الأولى .

الا أن روايتها في صحيح البخارى رأيتها بدون " كلمة " في " النار " وجميع تفسير الأربعة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب وقع فسي رواية الاسماعيلى من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد الا انه بعد ايراد المرفوع قال وقال « سعيد بن المسيب » الوصلة الناقصة الى آخره " فأوضح أن التفسير جميعه موقوف وهذا هو المعتمد ، قال ابن حجر وهكذا أخرجه ابن مردويه من طريق يحيى ابن سعيد وسعيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفصلا وقوله في المرفوع « وهو اول من سب السواثب » زاد في رواية ابي صالح عن ابي هريرة عند مسلم " وبحر البحيرة وغير دين اسماعيل " وروى عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم مرسل " أول من سب السواثب عمرو بن لحي ، (١) وأول من بحر البحائر رجل من بني مدليج جدع اذن ناقته وحرم شرب لبنها والأول أصح والله أعلم .

أقول وبالله التوفيق « الأثر الذى نحن فيه رواه الطبرانى باسنادين أولهما محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن أمين المصرى وأبوه عبد الله بن عبد الحكم بن أمين الفقيه المصرى ثقة مترجم له . في التهذيب ، وشعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمسى المصرى ثقة وأبوه الليث بن سعد الامام الجليل القسدر ، وابن الهاد هو يزيد بن الهاد منسوب الى جده وهو : يزيد بن عبد الله بن اسامة ابن الهاد " ثقة .

الاستناد الثاني

يونس هو : يونس بن عبد الأعلى الصدفي * ثقة * وهب الله
يونس الكلاعي * ثقة * من شيوخ البخاري مترجم له في التهذيب ، وخبر
أبي هريرة هذا من طريق الليث بن سعد عن يزيد بن الهاد عن
ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رواه أحمد في المسند
رقم ٨٢٢٣ من طرق وأشار إليه البخاري في صحيحه ٤٦/٦ وذكره
ابن حجر في الفتح ٢١٤/٨ ، وقد رواه قبل من طريق صالح بن
كيسان عن ابن شهاب عن سعيد ، ورواه أحمد قبل ذلك منقطعا رقم
٢٦٩٦ من طريق عبد الرزاق عن معمر ومن الزهري عن أبي هريرة ،
وأما سلم فرواه في صحيحه ١٨٩/١٢ من طريق صالح بن كيسان عن
ابن شهاب عن سعيد وذكره ابن كثير : ٢٥٣/٣ في تفسيره وأشار
إلى أن ابن الهاد قد ثبت سماعه من الزهري ولم يبين هو ما أراد أبو
الحجاج بما قال ولم يفسر الحافظ في الفتح كلام المزي ولم يتظن سرق
إليه ، وما قدمه من الكلام على هذه الآثار أرجو أن أكون قد بينت وما فيه
كفاية من النصوص المتعلقة بهذه الفعلة التي ضل فيها المشركون كغيرها
من أفعالهم القبيحة الشنيعة وإذا نظرنا قليلا إلى هذه الأفعال الستة
ظنوا عليها يرجون بها التقرب إلى الباري جل و علا وفكرنا مليا فلا
نجد لها مبررا يحفز على فعلها سوى ما يميله الشيطان على أوليائه
ومن هذه الزاوية ندرك أن الله سبحانه وتعالى لا يعبد إلا بما شرع
وإن العبادة لا تنفع إلا إذا وافقت الشرع السماوي فلم يكن الأمر فيها
متروكا للرأى ، ولا لما يصبوا إليه الإنسان ولا ما يستحسنه فقد يرى

حسنا ما ليس بالحسن والنص الشرعي هو الفصل في كل ما يأتي الانسان
وما يدع والتشريع قد تم والوحي انقطع كما هو معروف فلا يتطلع الانسان
الى غير الموجود الا لغرض شبهه والموجود فيه الكفاية التامة .
■ اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ■
وبعد هذا النص القرآني يتضح أن من زاد أو استزاد فقد ساهم في
التشويش على الاسلام وأهله ■ نسأل الله العفو والعافية وأن نكون عند
أوامره ونواهيه انه سميع مجيب .

والآن نبدأ في بيان النقطة الثانية التي استتجها بعض العلماء
من هذه الآية الكريمة والتي ذكرت في مطلبها اني سأعرض لـ
دلت عليه الآية تصريحاً أو تلويحاً ■ ونناقش ما عزي الى الامام ابي حنيفة
رضي الله عنه من تعلقه بهذه الآية في منع ■ الأحياس ورد الأوقاف
بل نتتبع نسبة القول اليه لمعرفة حقيقة والله الموفق والهادي الى
أقوم سبيل .

١- سورة المائدة الآية ٣

الفصل الرابع مُدرج منه اختلاف الفقهاء في إقراره بالبراءة في تحرير العقد

- ٢٥٦ -

مناقشة استنتاج أبي حنيفة من الآية

(١)

أقول وبالله التوفيق : ان الامام ابا حنيفة رضي الله عنه تعلق بهذه الآية في منع الاحباس ورد الأوقاف بحجة ان الله تعالى عاب على العرب ما كانت تفعل من تسبيب البهائم وحمايتها وحبس أنفاسها عنها وقاس على البحيرة والسائبة ، والفرق بين : ولوعد رجل السي ضيعة له فقال : هذه تكون حبسا لا يجتنى ثمرها ، ولا تزرع أرضها ولا ينتفع منها ينتفع لجاز أن يشبه هذا بالبحيرة والسائبة وقد قال علقمة لمن سأله عن هذه الأشياء : ما تريد الا شيئا كان من عمل الجاهلية وقد ذهب وقال نحوه ابن زيد وجمهور العلماء على القول بجواز الاحباس والأوقاف ما عدا ابي حنيفة وأبي يوسف وزفر ، وهو قول شريح الا أن ابا يوسف رجع عن قول ابي حنيفة في ذلك لما حدثه ابن علية عن ابن مومن من نافع عن ابن عمر انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يتصدق بسهمه من غدير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " احبس الاصل وسبل الشرة " وبه يحتج كل من أجاز الاحباس وهو حديث صحيح قاله ابو عمر ، وأيضا ان المسألة اجماع من الصحابة وذلك أن ابا بكر وعمر وعثمان وعليه وعائشة وفاطمة ، وعمر بن العاص وابن الزبير وجابر كلهم وقفوا الأوقاف بمكة والمدينة وهي معروفة مشهورة وروى أن ابا يوسف قال لمالك بحضرة الرشيد : ان الحبس لا يجوز . فقال له مالك هل هذه احباس رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبره وقدك . واحباس أصحابه ،

(١) تفسير القرطبي : ٣٣٨/٦ / ط وزارة التعليم والتربية بمصر .

٥- صحيح الجامع الصغير ١/ ١١١ والفهارس ٤/ ١٤

والسائق ٦/ ٩٢٠ والله ما جده ٨١١

أحمد بن محمد ١٢٩٧

وأما ما احتج به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه لأن الله سبحانه انما عاب عليهم ان تصرفوا بمقولهم بغير شرع توجه اليهم أو تكليف فرض عليهم في قطع طريق الانتفاع وانهاب نعمة الله تعالى وازالة المصلحة التي للعباد في تلك الابل ، وهذا فارقت هذه الأمور الاحباس والأوقاف وما احتج به أبو حنيفة وزفر أيضا ما رواه عطاء عن ابن المسيب قال : سألت شريحا عن رجل جعل داره حبسا على الآخر من ولده فقال :

لا حبس عن فرائض الله ، قالوا : فهذا شريح قاضي عمرو عثمان وعلي الخلفاء الراشدين حكم بذلك ، واحتج أيضا بما رواه ابن لهيعة عن أخيه عيسى عن عكرمة عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزلت سورة " النساء " وأنزل الله فيها الفرائض ينهي عن الحبس (١)

أقول وبالله التوفيق : الصدقة التي يضيها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وعمل بها الأئمة الراشدون رضي الله عنهم ليس من الحبس عن فرائض الله ولا حجة في قول يخالف قول الرسول صلى الله عليه وسلم سواء كان مصدره شريحا أو غيره . بعد عمل الصحابة الذين هم الحجة على جميع الخلق .

وأما حديث ابن عباس فرواه ابن لهيعة ، وهو : رجل اختلط عقله فسي آخر عمره وأخوه غير معروف فلا حجة فيه ، قال ابن القصار : فان قيل كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن مالكها لا إلى ملك مالك ؟ قال الطحاوي يقال لهم : وما ينكر من هذا وقد اتفقت أنت وخصك على الأرض يجعلها صاحبها مسجدا للمسلمين ويخلي بينهم وبينها وقد خرجت بذلك من ملك إلى غير مالك ولكن إلى الله تعالى وكذلك السقايات

والجسور ، والقناطر . فما ألزمت مخالفتك بحجتك عليه يلزمك بهذا كله والله أعلم . وعق السائبة كما نص على ذلك القرطبي وعزاه لمالك وأصحابه جائز وهو ان يقول السيد لعبد انت حر وبنو العتق .
أو يقول اعتقتك سائبة فالمشهور من مذهب مالك عند جماعة أصحابه ان ولاء لجماعة المسلمين وعقته نافذ هكذا رواه عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم واشهب وغيرهم . قال ابن وهب ورواه عن مالك قال : لا يعتق أحد سائبة لان الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولا .
وعن هبته قال ابن عبد البر : وهذا عند كل من ذهب مذهبه انسا هو محمول على كراهية عتق السائبة . فان وقع نفذ وكان الحكم فيه مذكروا . وروى ابن وهب ايضا وابن القاسم عن مالك انه قال : انا اكراه عتق السائبة وانهى عنه . فان وقع نفذ وكان ميراثا لجماعة المسلمين وعقله عليهم ، وقال أصبح لا بأس بعق السائبة ابتداء ، ذهب السي المشهور من مذهب مالك ، قال ابن تافع لا سائبة اليوم في الاسلام ومن اعتق سائبة كان ولاء له * . قال الشافعي وابو حنيفة ومال اليه ابن العربي واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : * من اعتق سائبة فلا ولاء له * . يقولون : * انما الولا لمن اعتق * نفى ان يكون الولا لغير معتق .

واحتجوا ايضا بقوله تعالى : * ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام * . وسنديث : * لا سائبة في الاسلام * ولما زواه

قيس بن هزيل بن شرحبيل قال رجل لعبد الله اني اعتقت غلاما لسي
سائبة فاذن عري فيه ؟ فقال عبد الله : ان اهل الاسلام لا يسيئون
انما كانت تسهب اهل الجاهلية انت وارث وولي نعمته .

أقول وبالله التوفيق : بعد ان وقع موضوع الحبس في هذا البحث
حيث جر له استنتاج ابي حنيفة من الآية التي نحن في الكلام عليها
وما أني قد قدمت في أول هذا البحث اني ستمرض لما دلت عليه
الآية تصريحها او تلويحا وما استنتج منها من احكام وأناقش ذلك وأبدي
فيه رأيي وبعد رؤس الاقلام الذي قدمت في أول الكلام على هذه الفقرة
ايذانا بأن فيها خلافا يحتاج من الكتاب ادراك حقيقته والوقوف على
صحة عزوه لهذا الامام الجليل مع أن الثابت عند الجمهور هو مشروعية
الوقف وحديثه ثابت وصحيح وقول يخالف هذا يحتاج الى دليل كهذا
أو أعلى منه على الأقل لاسيما ان كان من هذا الامام الجليل وعندئذ يجب
البحث والتحقيق والتتبع لنعرف مدى صحة عزو هذا القول اليه ومصدره
فيه وهذا يطلب مني اطلاعا واسما وصحفا كبيرا في المراجع وتتبع الخلافات
وسبب الخلاف وبالتالي ثمرته وسوف نسند الأقوال الى قائلها ونصحح
عزوها ونترجم لما يحتاج ترجمة ليكون ذلك أشد تثبيتا وأقوى ثقة بأقواله
وأبعد به من الجهالة والله الموفق والهادي الى الصواب .

قال تعالى : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
ولا حام ﴾ هذه الآية من كتاب الله عز وجل هي التي استنتج منها

ابو حنيفة رضي الله عنه منع الاحباس ورد الأوقاف ، وقد اختلف الفقهاء
في مشروعية الوقف فمنهم من أجازة مطلقا ومنهم من منعه مطلقا وهناك
من أجازة في حال ومنعه في أخرى وأنا اتبع ذلك وأبينه بحول الله
فيما يلي :

” اختلاف الفقهاء ”

- اختلف الفقهاء في مشروعية الوقف على أقوال ثلاثة وبينها
قربا ، والآن أتبع الطوائف والافص الحنفية لمعرفة أخبار الوقف
عند فقهاءهم لمعرفة ما يقولونه عن امامهم ابي حنيفة من نسبة المنع
اليه ، أما الطوائف الثلاث : فالأولى رأيها الجواز المطلق على
وجه الاستحباب ، ذهب الجمهور من الفقهاء الشافعية ، والمالكية (١)
والحنابلة ، والحنفية (٢) إلا رواية عن أبي حنيفة وزفر الى جواز (٣)

- (١) الام للإمام الشافعي : ٢٧٤/١ - ٢٧٥ ، ومختصر العزني بهامش
الام : ١١٥/١ .
(٢) الخرشي على خليل : ٧٨/٢ ، وفتح الجليل للشيخ عتيق : ٣٤/٣
(٣) المغني لابن قدامة بهامش الشرح الكبير : ٨٥/٦ والشرح الكبير
٨٥/٦ .
(٤) المبسوط : ٢٧/١٢ ووقف هلال ص ٦ ، والاسماء : ص ٣ .
(٥) زفر هو ابن الهذيل بن قيس ابو الهذيل الحننري البصري من أكابر
أصحاب ابي حنيفة وأبرعهم في القياس أمام من أئمة المسلمين وعلم -
من أعلامهم ولي قضاء البصرة ولد سنة عشرين ومائة وتوفي بالبصرة
سنة ثمان وخمسين ومائة انظر ترجمته في تاج التراجم ص ٢٨ ،
والجواهر المضيئة : ٢٤٣/١ ، وانظر المحلى لابن حزم : ١٥٠/٩

الوقف في الدور والأرضين بما فيها من البناء والغرس ، وفي المبيد
والسلاح والكراع والثياب والمصاحف وغيرها ، وقيد الممض الجواز
بالسلاح والكراع فقط وأبطله فيما عدا ذلك . وهذا الرأي منقول عن
ابن مسعود وعلي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهم .

الأدلة :

- استدل الفقهاء القائلون بالجواز مطلقا بجملة أدلة منها أدلة عامة
تشمّل الوقف وغيره ومنها أدلة خاصة بالوقف . أولا الأدلة العامة :
استدل الفقهاء على الصدقات عموما ومنها الوقف بما يلي : الكتاب
مثل قوله تعالى : ﴿ لَنْ تَتَّخِلُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ﴾ ووجهه (١)
الاستدلال أن الصدقات مندوب إليها والوقف صدقة فهو مندوب إليه (٢)
وعن أنس بن مالك قال : لما نزلت هذه الآية قال أبو طلحة : (٣)

(١) سورة آل عمران : الآية " ٩٢ " .

(٢) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي أبو حمزة خادم النبي

صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهو ابن عشر وقيل ثمان سنين توفي

سنة اثنتين وقيل أحد وقيل ثلاث وتسعين وكان آخر من توفى

من الصحابة بالبصرة انظر ترجمته في الإصابة : ٧٢/١ ،

والاستيعاب : ٧١/١ . واسد الغابة : ١٢٧/١ ، وتهذيب

التهذيب : ٣٧١/١ ، وتذكرة الحفاظ : ٤٤/١ .

(٣) أبو طلحة هو : زهد بن سهل بن الأسود بن حاتم عمرو بن زيد

مناة الأنصاري الخزرجي النجاري أبو طلحة من أكابر الصحابة

وفضلائهم وشجعانهم شهد مع الرسول صلى الله عليه وسلم بيعة

العقبة والمشاهد كلها ولد سنة (٣٦) قبل الهجرة وتوفي سنة =

- ان ربنا ليسألنا فاشهدك يا رسول الله ■ اني جعلت ارضي لله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اجعلها في قرابتك ، في حسان بن ثابت ■ وابي بن كعب ، وقال القرطبي في تفسير هذه الآية : ففي هذه الآية دليل على استعمال ظاهر الخطاب وعمومه ، فان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين لم يفهموا من فحوى الخطاب حين نزلت الآية في ذلك ألا ترى أن ابا طلحة حين سمع الآية لم يحتج أن يقف حتى يسرد البيان الذي يريد الله أن يقف منه عاده بأية أخرى أو سنة مهيئة لذلك فانهم يحبون اشياء كثيرة ■ واستدلوا ايضا بما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية او علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له رواه مسلم واللفظ له . وابن ماجه (٣) والترمذى ،
- (١)
- (٢)

- اربع وقيل اثنتين وثلاثين وقيل سنة خمسين او احدى وخمسين == ترجمته في الكتب السالفة الذكر اهني ■ الاصابة : ٥٦٦/١ ، والاستيعاب بهامش الاصابة : ص ٥٤٩ .
- (١) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ■ ٨٥/١١ ، وسنن أبي داود : ١١٢/٣ ، والفتح الرباني : ١٧٧/١٥ ، وسنن ابن ماجه ■ ٨٨/١ ، وسنن الترمذى بشرح تحفة الاحوذى : ٣٩٨/٢ .
- (٢) هو الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري وقد اجمع العلماء على جلاله وامامته وعلو مرتبته وحذفته في الحديث وتقدم فيه واكبر الادلة على ذلك كتابه الصحيح " توفي رحمه الله سنة ٢٦١ انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٣٢ ، ووفيات الاعيان ■ ٢٨٠/٤ وطبقات السيوطي ص ٢٦٠ .
- (٣) ابن ماجه هو محمد بن يزيه بن ماجه القزويني أحد الاعلام ==

وابوداود واحد ، ووجه الاستدلال انه نص على الصدقة الجارية
مما لا ينقطع اجرها عن العبد ولا يمكن تصوير جريان الصدقة الا بحسافه مندوب اليه .
قال النووي : مانعه ، وفيه دليل لصحة أصل الوقف وعظم
ثوابه " .

==
وصاحب السنن والتفسير ثقة كبير متفق عليه في الحديث محتج
به له معرفة وحفظ توفي سنة ٢٧٣ وانظر ترجمته في خلاصة
التهذيب ، ص ٣١٢ وتهذيب التهذيب : ٥٣٠/٩ ،
وطبقات السيوطي : ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

الأدلة الخاصة بالوقف

استدل لرأى القائلين بجواز الوقف بمايلي :

(١) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام وقف في سبيل الله ارضا له ، فقد روى عن عمرو بن الحارث

(١) انظر البخارى بهامش الفتح : ٢٣١/٥ ، والسنن الكبرى : ١٦٠/٦ ، وسنن النسائي : ٢٢٩/٦ ، وسنن الدارقطني : ٥٠٢/٢

“ الأعلام في الحديث السابق ”

الترمذى هو محمد بن عيسى بن سورة السلي ابو عيسى الترمذى الحافظ الضهير وصاحب الجامع الصحيح “ في الحديث ” وألف في تفسيره ايضا مات سنة ٢٧٩ ، انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٢٩٣ ، والأعلام : ٢١٣/٧ ، وطبقات السيوطي ص ٢٧٨ النسائي هو محمد بن شعيب بن علي بن سنان النسائي ابي عبد الرحمن القاضي الحافظ صاحب السنن وأحد الاعلام المبرزين والحافظ توفي في فلسطين ودفن ببیت المقدس وقيل بمكة سنة ٣٠٤ شهيدا رحمه الله “ لانه مات من التهذيب “ انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٦ ، وطبقات السيوطي : ٣٠٣ ، والبداية والنهاية : ١٢٣/١١ وتهذيب التهذيب : ٣٦/٢ وشذرات الذهب : ٢٣٩/٢ .

الدارقطني : هو الامام الكبير علي بن عمر الدارقطني (٣٠٦ - ٣٨٥) حافظ عصره الفذ في علم الحديث ومعرفة عله ورجاله وكان فقيها على مذهب الشافعي له مؤلفات منها “ السنن ” والمختلف والمؤتلف انظر ترجمته في البداية والنهاية : ٣١٧/١١ وتاريخ بغداد : ٣٤/١٢ ، وطبقات السيوطي : ص ٣٩٣ ، وشذرات الذهب : ١١٦/٣ والنجم الزاهرة : ١٧٢/٤ .

- ابن المصطلق انه قال : « مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بفلقته
البياض وسلاحه وارضا تركها صدقة » رواه البخاري واللفظ له .
والبيهقي - والنسائي - والدارقطني - وروى عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل سبع حيطان له بالمدينة صدقة
على بني عبد المطلب وبني هاشم رواه البيهقي . (١)
- وروى عن ابن طاوس عن ابيه انه قال اخبرني المدري ان صدقة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منها أهله بالمعروف غير المنكر (٢)

-
- (١) البيهقي هو : احمد بن الحسن بن علي البيهقي ابوبكر
أحد اعلام الشافعية وامام من أئمة الحديث صاحب السنن الكبرى
ولد في شعبان سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة وتوفي في الماشر
من جمادى الآخرة سنة ثمان وخمسين وأربعمائة .
انظر ترجمته في الطبقات للسبكي : ٨/٤ ، وطبقات
الأسنوى : ١٩٩/١ ، وطبقات الحسين : ص ٥٥ ، والبداية
والنهاية : ٩٤/٢ .
- (٢) حجر المدري : هو ابن قيس الهذلي المدري اليمني
تابع ثقة وكان من خيار التابعين . وذكره ابن حبان فسي
الثقات .

انظر تهذيب التهذيب : ٢١٥/٢ .

- (١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، وقد أخرج الشيخان ، واللفظ
 للبخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما . قال : أصاب عمر بخير أرضا
 فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أصبت أرضا لم أصب مالا قط
 أنفس منه فكيف تأمرني به . قال : " إن شئت حبست أصلها وتصدق
 بها " فتصدق عمر أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث في الفقهاء
 والقرى . والرقاب وفي سبيل الله والضيف وابن السبيل لا جناح على
 من وليها أن يأكل منها غير مول فيه " متفق عليه .

- (١) ابن أبي شيبة هو : أبو بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن
 إبراهيم بن عثمان العبسي مولاهم الكوفي الحافظ المحدث
 الفقيه ، روى عنه البخاري ومسلم وأبي داود وابن ماجه
 وأبي زرعة وأبي حاتم وغيرهم ومن تصانيفه : السنن في الفقه ،
 والمستند في الحديث ، توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين .
 انظر ترجمته في طبقات السيوطي ١٧٩ وخلاصة تهذيب
 الكمال ١٧٩/١٠ ، ومعجم المؤلفين ١٠٥/٦ .
- (٢) انظر البخاري مع فتح الباري : ٥ / ٢٥٩ - ٢٦٠ ومسلم بشرح
 النووي ١ / ٨٥ - ٨٦ والسنن الكبرى للبيهقي : ٦ / ١٥٨ - ١٥٩
 وسنن الدارقطني : ٢ / ٥٠٣ ، وتعليق المفتي بهامش
 الدارقطني ٢ / ٥٠٤ ، والمستند للإمام أحمد : ٧ / ١٦٤
 ٦ / ٢٧٧ ، والترمذي بهامش تحفة الأئمة : ٢ / ٣٩٧ - ٣٩٨
 وسنن أبي داود : ٣ / ١١٦ - ١٨٨ ، ونيل الأوطار :
 ٦ / ١٨ ، وسبل السلام ٣ / ٨٦ .

- (١) أما الحديث الذي جاء في مصنف ابن أبي شيبة فقد قال الزيلعي في نصب الراية مانعه . " وفي مصنف ابن أبي شيبة في باب الاحاديث التي اعترض بها على أبي حنيفة حدثنا ابن عيينة عن ابن طاوس عن ابيه اخبرني حجر الدري قال في صدقة النبي صلى الله عليه وسلم يأكل منها أهلها بالمصروف في المنكر وايضا ماروي عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه قال : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أمر بالمسجد وقال : " يا بني النجار ثامنوني حائطكم هذا . فقالوا : لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله رواه البخاري ، وماروي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب على الصدقات فنع ابن جميل وغالد بن الوليد والعباس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ينقم ابن جميل الا ان كان فقيرا ماغناه الله
- (٢) أمر بالمسجد وقال : " يا بني النجار ثامنوني حائطكم هذا . فقالوا : لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله رواه البخاري ، وماروي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب على الصدقات فنع ابن جميل وغالد بن الوليد والعباس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ينقم ابن جميل الا ان كان فقيرا ماغناه الله
- (٣) رضي الله عنه انه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب على الصدقات فنع ابن جميل وغالد بن الوليد والعباس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ينقم ابن جميل الا ان كان فقيرا ماغناه الله

- (١) نصب الراية للإمام الزيلعي : ٤٢٩/٣ .
- (٢) البخاري بهامش فتح الباري : ٢٦٣/٥ .
- (٣) ابو هريرة : هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، اختلف الناس في اسمه واسم ابيه وما اثبت هو المشهور صحابي جليل ، وهو أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحفظهم لحديثه . قال الشعبي : ابو هريرة احفظ مسنن روى الحديث في الدنيا - توفي بالمدينة سنة سبع وقيسيل ثمان وقيل تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين . انظر ترجمته في الاجابة والاستيعاب : ٢٠٢/٤ ، وأسد الغابة :

٣١٥/٥

١ = صحاح الجامع الصغير ١٩٩/٥

وأما خالد فانكم تظلمون خالداً . وقد احتبس اندراعه واعتده فـسـي سبيل الله . وأما العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهي على ومثلها * رواء البخاري واللفظ له ، ومسلم والبيهقي . ووجه الاستدلال ان النبي صلى الله عليه وسلم أقر لخالد حبس اعتده فيكون النهي دليلاً على صحة الوقف وجوازه ولو كان الحبس غير جائز لما أقر النبي صلى الله عليه وسلم خالداً على فعله .

أقول وبالله التوفيق . أوقاف الصحابة والتابعين مشهورة معروفة حتى الآن ، وجواز الوقف واستحبابه أشهر من أن يطلب له دليل بل هو من أجل أعمال البر وأحاديث ما بين متفق عليه وحسن ومشهور ، وبعد أن قدمت من الأدلة الصريحة ما يكفي لثبوت انتقال إلى أدلة الإحناف لنرى ما قال فيه الإمام الجليل أبو حنيفة رضي الله عنه ونشبع ما عزي إليه من قول في منع الإحناف ورد الأوقاف علماً بأن الذين عزو إليه القول بالمنع هم من أهل التحقيق والتنقيح وعلى رأسهم أبو عبد الله القرطبي في تفسيره جامع البيان .

” رأى الطائفة المانعة للوقف مطلقاً “

وقد ذهب إلى منع القاضي شريح وأبو حنيفة في رواية عنه وهو قول عامة أهل الكوفة . (١)

(١) انظر وقف هلال : ص ١٢٠ ، والمبسوط : ٢٩/١٢ حيث يقول : وسئل الشعبي عن الحبس فقال : جاء محمد صلى الله عليه وسلم يبيع الحبس وقال ابن عود وابن عباس لا حبس عن فرائض الله .

وقبل أن انقل أدلة هذه الطائفة وأقوالها لابد من تحريـر
الرواية في هذا الموضوع عن أبي حنيفة وما استدل به من منع الوقف لأن
هذه الرواية — فيها ارتباك بسبب عدم اتفاق فقهاء الحنفية على
المراد بها عنده .

رأى أبي حنيفة في جواز اهل الوقف

- انقسم الحنفية فيما يتعلق بالرواية عن أبي حنيفة الى ثلاث فرق :
- (١) الفرقة الاولى : صرحوا عنه بالهـطـلان . فقد صرح هلال في وقفه مانعه : قلت : رأيت رجلا قال أرضي هذه وسمى حدودها صدقة موقوفة ثم لم يزد على ذلك شيئا . قال ابو حنيفة رحمه الله : هذا كله باطل ولا يكون وقفا وله ان يحدث فيه ما بدا له بعد ذلك . وهذا قول العامة من أهل الكوفة .
- (٢)

- (١) هلال بن يحيى بن مسلم البصري الرأي من أعيان الحنفية سمي هلالا الرأي لاشتهاره به وكان على مذهب الكوفيين ، ورأيهم ، توفي سنة ٢٤٥ ، انظر ترجمته في الجواهر الضيفة : ٢٠٥/٢ ، والاطلام : ٩٥/٩ .
- (٢) وقف هلال : ص ٥ .

- الفرقة الثانية قالوا عنه أنه لا يجيز الوقف -

- فقد ذكر محمد في الأصل قال : كان ابو حنيفة لا يجيز الوقف
- (١) فأخذ بعض الناس بظاهر هذا اللفظ فقالوا : لا يجوز الوقف عنده
- (٢) وجاء في الشيبين : الوقف لا يجوز عند أبي حنيفة أصلاً وهو : المذكور
- في الأصل - أي : بسوط محمد : وقال الخفاف : أخبرني أبي
- (٣) عن الحسن بن زياد قال ابو حنيفة رحمه الله لا يجيز الوقف إلا ما كان على
- (٤) طريق الوصايا وذكر الطحاوي في مختصره مانعه : " ولا يجوز تحبيس
- الرجل داره ولا أرضه ولا وقفه لهما ولا صدقته لهما وإن جعل آخرهما له
- مزوجل في قول أبي حنيفة رضي الله عنه إلا أن يكون فعل ذلك في مرضه
- الذي مات فيه فيخرج مخرج الوصايا ويجوز لما تجوز الوصايا ، وقد روى عن
- محمد بن الحسن عن أبي حنيفة أن ذلك لا يجوز منه في مرضه كما لا يجوز
- منه في صحته وأنه لا يخرج مخرج الوصايا وهو الصحيح على أصوله .

- (١) انظر حاشية ابن عابد بن : ٤٩٤/٣ والاسماف : ص ٣
- والمبسوط : ٢٧/١٢ .
- (٢) انظر تعيين الحقائق شرح كنز الدقائق - ٣٢٥/٣ .
- (٣) هو احمد بن عمرو ابوبكر الخفاف الشيباني فقيه حنفي ورع له عدة
- مصنفات منها : " كتاب الوصايا وكتاب الرضاء وكتاب آداب القاضي "
- وكتاب احكام الوقف " توفي سنة ٢٦١ انظر ترجمته في طبقات
- الحنفية : ٤٨٤/١ ، وتاج التراجم ص ٧ .
- (٤) انظر مختصر الطحاوي تحقيق ابو الوفاء الاففاني : ص ١٣٦ .

- الفرقسة الثالثة -

- (١) قالوا : انه بجميزه ولكنه غير لازم عنده ، قال الدكتور محمد عبد الله الكبسي " وجمهور أصحاب هذا القول ليس عندهم ما يستدلون به على هذا الا تأويلهم لعدم الجواز بعدم اللزوم " وهذا عند من أراد التوفيق بين الروايتين . ومنهم من أطلق الجواز دون التأويل " جاء في الدر المختار مانعه :
- (٢) والأصح : أنه عنده جائز غير لازم كالعارية " وقال في الاسعاف وهو جائز عند علمائنا أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله ثم قال : وانما الخلاف بينهم في اللزوم وعدمه فعند أبي حنيفة رحمه الله يجوز جواز الاعارة " وقال ابن عابدين في حاشيته على الدر والصحيح انه جائز عند الكل وانما الخلاف بينهم في اللزوم وعدمه " وقال السرخسي :
- (٣)
- (٤)

- (١) هو دكتور محاضر في جامعة بغداد وباحث معروف ومناصر له كتاب احكام الوقف في الشريعة الاسلامية وهو كتاب نفيس يدل على فزارة علمه وادراكه للأصول والفروع جزاه الله خيرا على خدمة الاسلام والمسلمين .
- (٢) الدر المختار مع حاشية ابن عابدين " ٤٩٤/٣ .
- (٣) انظر الاسعاف : ص ٣ .
- (٤) انظر الجسوط " ٣٧/١٢ .

" وظن بعض أصحابنا انه غير جائز على قول ابي حنيفة واليه يشير في ظاهر الرواية " فيقول : أما ابو حنيفة فكان لا يجيز ذلك ومراده " انه لا يجعله لازما " فأما أصل الجواز فثبت عنده لأنه جعل الواقف حابسا للمعين على ولكه صارفا للمنفعة الى الجهة التي سماها فيكون بمنزلة العارية ، والعارية جائزة غير لازمة .

(١) وجاء في التبيين بعد ذكره لرأى ابي حنيفة في عدم الجواز كما

(٢) هو مذكور في الأصل . وقيل يجوز عنده الا أنه لا يلزم بمنزلة العارية .

حتى يرجع فيه في أى وقت يشاء ويورث عنه اذا مات وهو الأصح " ،

وقال في الهداية وهو في الشرع عند ابي حنيفة حبس المعين على ملك

الواقف والتصدق بالمنفعة بمنزلة العارية ثم قيل : المنفعة محدودة

فالتصدق بالمعذور لا يصح ، فلا يجوز الوقف اصلا عنده ، وهو المفسوظ

في الأصل والأصح " انه جائز عنده الا أنه غير لازم بمنزلة العارية . قال

الدكتور محمد عبيد في كتاب أحكام الوقف بعد أن ذكر أدلة الاقوال :

ومن هذا يتبين ان من الفقهاء الاحناف من ذكر الروايتين عن الامام

ابي حنيفة ومنهم من ذكر رواية واحدة وهي : المذكورة في الأصل لمحمد

ابن الحسن مكتفيا بتفسير كلمة " لا يجيز " بعدم اللزيم وهذا ما فعله

الامام السرخسي كما رأينا غير أن ما ذهب اليه السرخسي لم يسلم له وأقل

ما يقال فيه : أنه تحميل للنص مالا ينحتمل لانه لم يقدم ما يبرهن على

أن المراد بـ " لا يجيز " انه جائز غير لازم ، فاذا ما علمنا ان الذى

(١) انظر تعيين الحقائق بشم كنز الدقائق : ٣/٣٢٥ .

(٢) انظر الهداية بهامش فتح نقدير : ٥/٤٠ .

عبر عن رأى أبى حنيفة بقوله : " لا يجيز " ما هو الا صاحبه محمد
ابن الحسن الذى هو علم من أعلام اللغة وامام من أئمتها كان هذا مدعاة
للتردد في قبول تأويل السرخسي . واقتضاه على رواية واحدة وهي
" الجواز غير اللازم " فليس ما يمنع الامام محمد رحمه الله من التعبير
عن رأى أبى حنيفة ، بخير " لا يجيز " فيما لو كان الأمر كما ذكره
السرخسي من أنه يعني : " جائز غير لازم " ولا يحجزه ان يجد
تعبيرا يدل على هذا المعنى مباشرة ويؤيد هذا أن هلال بن يحيى
قد عبر عن هذا بقوله قال : أبو حنيفة رحمه الله : هذا كله باطل
لا يجوز وهي مساوية في المعنى - للتعبير " لا يجيز " . فما هو
ياترى رأى السرخسي في التعبير هلال هذا وهل ينطبق عليه تأويله
السابق بالجواز وعدم اللزيم ، اصف الى هذا ان هلالا رحمه الله هو
صاحب أبى يوسف ومحمد صاحبي أبى حنيفة وقد روى روايته بالبطلان
وهذا يكون هو ومحمد أقرب الى أبى حنيفة من الامام السرخسي الذى
جاء بعدهما بقرون ولو فهم محمد وهلال من رأى أبى حنيفة ما فهمه
السرخسي لما امتنع عليهما ذكره أما وقد اطلقا القول بالبطلان وعدم
الجواز فلا يسعنا بعد ذلك أن نتقبل قول السرخسي وتفسيره لذلك
وهو المتأخر .

وخلاصة الأمر :

أن كلام المتأخرين وانكارهم أن ابا حنيفة قد منع الوقف كلام
يحتاج الى دليل وليس ذلك عندهم فيبقى القول : ان ابا حنيفة

(١) انظر وقف هلال . ص ٥ وكتاب الدكتور محمد عبيد في احكام
الوقف . ص ١١٠ - ١١٩ .

- (١) قد منع الحبس في رواية عنه ولا يضير من ذلك القول بنفيه عند متأخري
- (٢) الحنفية وقد فطن ابن جزى الكلبي الى هذه الحقيقة فقال : التحبيس وهو جائز عند الامامين الشافعي ومالك وغيرهما . خلافا لأبي حنيفة وقد رجع عن ذلك صاحبه ابو يوسف لما ناظره مالك . . وصار المتأخرون من الحنفية ينكرون منع امامهم ويقولون : مذهبه انه جائز ولكن لا يلزم " .

- والذي يستقرى كتب الحنفية يجد المتأخرين منهم معنيين كثيرا بنفي المنع عن امامهم وان اعتدلوا | حالوا تقريبه ما ذهب اليه جمهور الفقهاء كما ذهب اليه الكساني وصاحب الاسعاف . فقد جاء في الهدائع مانعه : لا خلاف بين العلماء في حق وجوب التصديق بالفسر
- (٣)

-
- (١) هو محمد بن احمد بن جزى الكلبي من أهل فرناطة كان فقيها مالكا حافظا ألف كثيرا من الكتب في فنون شتى منها كتاب وسيلة المسلم في تهذيب صحيح مسلم . وكتاب القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية ، وكتاب تقريب الأصول الى علم الوصول والنور المبين في قواعد عقائد الدين ، وتوفي شهيدا عام ٧٤١ انظر ترجمته في الديباج ص ٢٩٥ .

- (٢) القوانين الفقهية ص ٣٦٩ .

- (٣) بدائع الصنائع : ٩٣٩٠٨/٨

مادام الواقف حيا حتى ان من وقف داره او ارضه يلزمه التصديق بفلة الدار والارض ويكون بمنزلة النذر بالتصدق بالفلة . ولا خلاف ايضا في حق زوال ملك الرقبة اذا اتصل به قضاء القاضي او اضافة الى ما بعد الموت . واختلفوا في جوازه مزيلا لملك الرقبة اذا لم توجد الاضافة الى ما بعد الموت . . ولا اتصل به حكم حاكم . قال ابو حنيفة عليه رحمة الله : لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبت واذا مات بصير ميراثا لورثته ، وقال ابو يوسف ومحمد وعامة العلماء رضي الله عنهم يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا يورث . وقال صاحب الاسعاف فلو قال : ارضي هذه صدقة موقوفة مؤبدة جاز لا زما عند عامة العلماء وعند أبي حنيفة رحمه الله يكون نذرا بالصدقة بفلة الارض ويبقى ملكه على حالة فاذا مات تورث عنه وهكذا حاول هذان الفقيهان أن ينقلا الرواية عن أبي حنيفة من القول بالبطلان الى معالجة بعض الصور المحددة كما فعل صاحب الاسعاف فقد اقتصر على صيغة واحدة من الصيغ التي ينعقد بها الوقف وسكت عن سائرهما مما يفهم منه . أن ابا حنيفة يقول بجواز الوقف حينئذ . وقال ان الصدقة بهذه الصيغة تكون نذرا بالفلة لا بالعين أخذ من " كلمة موقوف " مع ان هلال بن يحيى قال في كتابه مانعه . " رأيت رجلا قال ارضي هذه - وسمى حدودها - صدقة موقوفة ثم لم يزد على ذلك شيئا . قال أبو حنيفة رحمه الله : هذا كله باطل لا يجوز ولا يكون وقفا وله أن يحدث فيه ما بدا له بعد ذلك وهذا كله قول العامة من أهل الكوفة . فمن أين جاء صاحب الاسعاف بهذا الفرق بين الصيغة التي ذكرها وبين الصيغ الأخرى ، كما أن عبارة صاحب البدائع : " لا خلاف بين العلماء " تشمل في عمومها ابا حنيفة أيضا بل انه صرح به كما أنه يؤخذ من عبارة صاحب البدائع أيضا ان وجوب الصدقة بالفلة لا يختص بصيغة معينة من الصيغ التي ينعقد بها الوقف لأنه عم ولم يخص ، ثم جملة كالنذر على قول أبي حنيفة إلا أن هذا كله لا يفيد في صرف الرواية عن ظاهر هذا الذي يفيد أنه ينعقد الوقف أصلا ، ويؤيد هذا ما جاء في شرح التاجي لشرح الموطأ وحاشية الرهوني على شرح عبد الباقي لمتن خليل . من مناقشة مالك لابي يوسف في جواز الوقف بحضرة الرشيد واقتناع ابي يوسف بالحجة حتى قال : " كان أبو يوسف يقول أنها غير جائزة ، وأنا أقول أنها جائزة . " فرجع في الحال عن قول

- (١) أبي حنيفة الى الجواز ، وقد علق الباجي على هذا بقوله : " وهذا فعل أهل الدين والعلم في الرجوع الى الحق حين ظهور تهين " وفي آداب الشافعي ومناقبه ينقل ابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قوله : سمعت الشافعي رحمه الله يقول : اجتمع مالك وأبو يوسف يعقوب عند أمير المؤمنين فتكلموا في الوقف وما يحبس به الانسان فقال يعقوب : هذا باطل ، قال شريح جاء محمد صلى الله عليه وسلم باطلاق الحبس " فقال مالك : انما جاء محمد باطلاق ما كانوا يحبسونه لآلئهم من البحيرة والسائبة . فأما الوقف فهذا وقف عربين الخطاب رضي الله عنه حيث استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " حبس أصلها وسيل ثمرها " وهذا وقف الزبير ، فأعجب الخليفة ذلك منه .
- (٢) وقد روى عن أبي يوسف انه قال : لو بلغ - يريد الدليل أنها حنيفة لرجع أى : عن القول بعدم جواز الوقف ، وتخلص من هذا الى أن أنها حنيفة لا يقول بجواز الوقف أصلا الا في حالتين قد بينتهما سابقا ولا مانع من تكرار البيان ليستقر في ذهن القارىء وهما : اذا اتصل به حكم به حاكم أو اذا اضاف الى ما بعد الموت ، ففي هاتين الحالتين يقول أبو حنيفة رحمه الله بجواز الوقف فيرتفع الخلاف بين الحنفية في هاتين السألتين وفي الحقيقة ان الحالتين السابقتين لا تتخرجان على جواز الوقف وهم جوازه وانما تتخرجان على قاعدتين هما القاعدة الاولى :

- (١) انظر (المنتقى للباجي : ١٢٢/٦) وحاشية الرهوني على الزرقاني : ١٣٠/١٠ .
- (٢) انظر آداب الشافعي ومناقبه للبرازي : ص ٢٩٧ - ١٩٩ ط السعادة
- (٣) انظر المبسوط : ٢٨/١٢ ، والأسماف : ص ٠٣ .
- (٤) كتاب : احكام الوقف في الشريعة الاسلامية ص ١١٤

- ان القضاء يرفع الخلاف فتى قضى القاضي باللزوم لا يرد حكمه أحد .
فاللزوم : عرضي لذاتي ، القاعدة الثانية : أن كل تصرف مضاف الى
ما بعد الموت وصية أي كانت التسمية التي تعطى له وعلى هذا تتخرج
الحالسة الثانية ويؤيد ما ذهبنا اليه قول الدكتور محطبيد . (١)
أن أبا حنيفة لا يقول بجواز الوقف الا في الحالتين السابقتين اللتين
ذكرتهما . وما ذكره الدكتور يؤيده ما قال الكمال بهن الهمام حيث
يقول : " وانما لم يزل ملكه عند أبي حنيفة قبل الحكم يكون موجب القبول
المذكور . حبس الممين على ملك الواقف ، والتصدق بالمنفعة ، وحقيقته
ليس الا التصدق بالمنفعة ، ولفظ حبس الى آخره لا معنى له لأن له
بمعنى متى شاء ، وملكه مستمر فيه كما لو لم يتصدق بمنفعته ، فلم يحدث
الواقف الا مشيئة التصدق بمنفعته وله ان يترك ذلك متى شاء وهذا
القدر كان ثابتا له قبل الوقف فلا ذكر لفظ الوقف فلم يقد لفظ الوقف
شيئا . وهذا و معنى ما ذكره في المبسوط من قوله : كان ابو حنيفة
لا يجيز الوقف وهو : ما اراد المصنف - صاحب الهداية - بقوله :
" وهو الملقوف في الأصل " يعني : المبسوط وحينئذ فقول من أخذ
بظاهر هذا اللفظ ، فقال : الوقف عند أبي حنيفة : لا يجوز - صحيح
لانه ظهر . انه لم يثبت به قيل الحكم حكم لم يكن ، وانما لم يكن له

(١) كتاب : احكام الوقف في الشريعة الاسلامية ص ١١٤

(٢) انظر فتح القدير ص ٤٠/٥ .

أثر زائد على ما كان قبله كان كالمقدم والجواز والنفاذ والصحة فسر
اعتبار الوجود .

أقول وبالله التوفيق . الصاق القول أو به عبارة أخرى نسبت
هذا القول الى أبي حنيفة رحمه الله لا مناص منها حسب ما رأيت في
كتب الحنفية والله أعلم وأحكم . مهما كان النقل عنه فان الوقف قرينة
الى الله تعالى لا يمنع منه شرع ولا عقل وليست له صلة بالبهيرة والسائبة
والوصيلة والحام . فان ما قصد بها أمر منعه الشرع بل الفاء لان الله
لا يتقرب اليه الا بما شرع . أما الوقف وهو : حبس العين والمنفعة
على جهة من جهات البر لا على محضية فقرية الى الله ومن الممكن للعقل
السليم ان يدرك الفرق بين ما نقي الله مشروعته وما اثبت . فالثاني
الباعث اليه التقرب الى الله والتأسي برسوله صلى الله عليه وسلم ولذلك حتم
الله الآية بعد ذكر الاربعة الاصناف فقال : * ولكن الذين كفروا يفترون
على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون * ان انه كي يصح العمل يجب ان
يكون مشروعاً وهم افتروا على الله كذباً وهتانا ولا يقبل العمل الا اذا
كانت النية خالصة لله ان لو غلصوا لانقادوا . ولما عرضوا انفسهم
لسخط الله وغضبه . وفي قوله " الكذب " يدل على شناعة ما فعلوه من
محض افتراء واختلاق . وزعموا من غير علم ان الله أمرهم بهذا وقصد
كذبهم الله في دعواهم وسلب عن أكثرهم العمل فقال : * وأكثرهم
لا يعقلون * ومن المعلوم أن العقل الذي يخاطبه الاسلام هو العقل
الذي يحسم الضمير ويدرك الحقائق ويميز المشتبهات ويوازن بين
الأضداد وأنه العقل الذي يقاب الجمود والتعنن والضلال وليس بالعقل
الذي يقابله الجنون فان الجنون مسقط للتكليف ، والمشركون من العرب غمدوا

على ماورثوه وتمسكوا فضلو وأصلوا والتميز بالله تعالى . وهنـا
فنهني بحث مانسب لابي حنيفة رحمه الله من رد الاحباس ومنع الأوقاف
بمد أن عن لنا في الموضوع وكان من ضمن ما استنتج من آية ■ ما جعل الله
من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ■ .

والله أسأل ان اكون قد أتيت فيه بما يعلم الجاهل ويذكر
المالم من غير تقصير مغل أو تطويل مل .

ونبدأ بالنقطة الأخيرة ما كان عليه أهل الجاهلية من تطهير
ونذر لغير الله وتشاؤم والله الموفق .

العمل الصالح والجلال تعالىد اجمالية صراحيه حرر الحفد وقتيبت صدادى الاسلام

- ٢٨٠ -

على

باب النذر لغير الله - والذبح لغير الله

- (١) قال تعالى : ﴿ قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وذلك امرت وأنا أول المسلمين ﴾ .
- (٢) قال الحافظ بن كثير : يأمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير اسمه لا شريك له ،
- (٣) وهذا كقوله : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ أى : اخلص له العبادة ، صلاتك وذبيحتك ، فان المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها فأمر الله بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه . والاقبال بالقصد والنية والمزم على الاخلاص لله تعالى : قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ صلاتي ونسكي ﴾
- (٤) قال : النسك : الذبح في الحج والعمرة وقال النووي عن السدى عن سعيد بن جبير : " ونسكي " ذبحي ، وكذا قال الضحاك وقيل غيره " ومحياي " : ومماتي " : أى : ما آتته في حياتي وأموت عليه من الايمان والعمل الصالح لله رب العالمين خالصة لوجهه لا شريك له . وذلك من الاخلاص أمرت وأنا أول المسلمين : أى : من هذه الأمة : قال ابن كثير : وهو كما قال فان جميع الانبياء قبله كلهم كانت دعوتهم

- (١) سورة الانعام : الآية " ١٦٤ " . ٦٢
- (٢) تفسير ابن كثير : ١٩٨/٢ . عيسى الهادي الخطبي واولاده
- (٣) سورة الكوثر : الآية " ٣ " .
- (٤) سورة الانعام : الآية " ١٦٢ " .

الى الاسلام وهو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال تعالى :
 ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أن لا اله الا أنا ﴾ (١)
 فاعبدون ﴿ وأخبر تعالى عن نوح انه عليه السلام قال لقومه :
 ﴿ فان توليتم فما سألتكم من اجر ان اجري الا على الله ، وأمرت أن أكون
 من المسلمين ۝ .

أقول وبالله التوفيق ۝ في الآية دلالة واضحة على أن الذبح
 لغير الله شرك كما هو مبين وفيها بيان العبادة وان التوحيد منساف
 للشرك مضاد له - وفي قوله : ﴿ فصل لربك وانحر ۝ ﴾ قال شيخ
 الاسلام : أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين وهما الصلاة
 والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن وقسوة
 اليقين وطمانينة القلب الى الله ۝ والى عبادته عكس حال أهل الكفر
 والنقرة وأهل الفتن من الله الذين لا حاجة لهم في صلاتهم الى ربهم
 يسألونه اياها والذين لا ينحرون له خوفاً من الفقر ولهذا جمع بينهما
 في قوله : ﴿ قل ان صلاتي ونسكي ۝ الآية . والنسك ۝ الذبيحة
 لله تعالى ابتغاء وجهه فانها أجل ما يتقرب به الى الله فانه أتى فيهما
 بالغاء الدالة على السببية لان فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه
 الله من الكوثر ۝ وأجل العبادات البدنية الصلاة وأجل العبادات العالية
 النحر ، وما يجتمع للعبد في الصلاة لا يجتمع له في غيرها كما عرفه
 ارباب القلوب الحية وما يجتمع له في النحر اذا قارنه الايمان والاخلاص

(١) سورة الأنبياء : الآية " ٢٠ " .

وقوة اليقين وحسن الظن أمر عجيب ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم
كثير الصلاة كثير النحر . .

- أقول وبالله التوفيق ■ هذا هو أصح الأقوال في معنى النحر ،
(١) وأما ما رواه الحاكم عن علي بن أبي طالب قال : لما نزلت هذه السورة على
النبي صلى الله عليه وسلم ■ انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر
ان شأنك هو الامر ■ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل
" ماهذه النخيرة التي أمرني بها ربي ؟ قال : انها ليست بنخيرة
ولكن بأمرك اذا أحمرت للصلاة أن ترفع يديك اذا كبرت واذا رفعت رأسك
من الركوع " . . الحديث . فهو حديث منكر جدا في اسناده اسرائيل
ابن حاتم قال ابن حبان يروى عن مقاتل الموضوعات والأوابد والطامات
من ذلك خبر يرويه عمر بن صحيح عن مقاتل وظفر به اسرائيل فرواه عن
مقاتل عن الأصم بن نبات عن علي لما نزلت : ■ فصل لربك وانحر ■
الحديث وقد جاء حديث آخر يصاد هذا المعنى ، من رواية علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال : حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأربع كلمات : " لمن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من لمن
والديه ، ولعن الله من آوى محدثا ، ولعن الله من غير منار الأرض " .
رواه مسلم ، ورواه الامام احمد .

(١) المستدرك على الصحيحين : ٥٣٨/٢ مطابع النصرة الحديثة
الرياض .

(٢) رواه الامام مسلم بن الحجاج من طرق ورواه الامام احمد عن أبي
الطفيل .

١ - مسلم ٦٦ ٨٥ واحمد ١١٨ - ١١٨ - ١٥٢

- أقول وبالله التوفيق : اللعنة هي الطرد والبعث من رحمة الله أعاذنا الله ، واللعين ملعون من حقت عليه اللعنة أو دعي عليه بها ، قال أبو السعادات : أصل اللعنة : الطرد والابعاد من الله ومن الخلق السب والدعا ، والذبح لغير الله . قال النووي : المراد به ان يذبح باسم غير الله كمن يذبح للصنم أو الصليب أو لموسى أو عيسى عليهما السلام . أو للكعبة ونحو ذلك وكل هذا حرام ولا تحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلما أو نصرانيا أو يهوديا نص عليه الشافعي فان قصد مع ذلك تعظيم المذبح له غير الله والعبادة له كان ذلك كفرا فان كان الذابح مسلما قبل ذلك وصار بالذبح مرتدا - قال شيخ الاسلام ان الله سبحانه يلعن من يسفح اللعنة من عباده بالقول كما يصلح سبحانه على من يستحق الصلاة من عباده ، قال تعالى : ﴿ هو الذي يصلح عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما ﴾ وقال : ﴿ ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا ﴾ وقال جل ذكره ﴿ لمؤمنين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا ﴾ وقال : ﴿ وما أهل لغير الله به ﴾ أصل الاهلال : رفع الصوت والاعلام فالمقصود بما أهل به لغير الله ما أعلن عنه انه منذور به لغير الله سواء كان هذا الاهلال والاعلام قبل الذبح والميرة بالاهلال الحقيقي بما انطوى عليه من قصد التقرب به لغير الله وكذلك أيضا ماسى من الطعام والشراب أو غيرهما نذرا وقرينة لغير الله .

(١) سورة الأحزاب : الآيات : ٤٣ - ٦١ .

(٢) سورة النحل : الآية ١١٥ .

(١)

والحديث فيه جواز لعن أهل الظلم من غير تعيين . وأما لعن الفاسق الممين ففيه قولان أحدهما أنه جائز اختاره ابن الجوزي وغيره ، والثاني لا يجوز اختاره أبو بكر عبد العزيز وشيخ الإسلام .

أقول وبالله التوفيق : قوله صلى الله عليه وسلم : " لعن الله

أكل الربا " الحديث فيه دليل على جواز لعن أنواع الفساق .

(٢)

والمصروف عن الإمام أحمد كراهية لعن الممين كالحجاج وأمثاله يقول كما قال تعالى : **أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** ■ وأما ما يخص الذبح والتقرب فإن الله سبحانه وتعالى لا يرضى من عبده أن يجعل دون نفسه صغيرة أو كبيرا سواء خف ذلك في نظهر العبد أم عظم وهذا المصنى ممثل في حديث طارق بن شهاب الذي جاء فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **" دخل الجنة رجل في ذياب ودخل النار رجل في ذياب "** قالوا ■ وكيف ذلك يا رسول الله - عليه الصلاة والسلام - قال : **" مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزونه أحد حتى يقرب إليه شيئا فقالوا لا أحدهما قرب قال ما عندى شي " قالوا قرب ولو ذيابا فحلبوا سبيبه فدخل النار وقالوا لا آخر قرب قال ما كنت لأقرب لأحد شيئا دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة "** رواه أحمد . هذا الحديث ذكره المصنف أبي ■ صاحب تفسير العزيز الحميد مصروا لأحمد وقد عزاه إليه ابن القيم كذلك مع أني لم أحده في مسنده فلمعه في غيره من كتبه . وقوله دخل الجنة رجل فسي

(١) تفسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ١٩٣ وفتح المجيد

بشرح كتاب التوحيد : ص ١٤٥ .

(٢) سورة هود : الآية " ١٩ " .

- ذباب أى : من أجل ذباب وقد سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن هذا الأمر المجيب لأنهم قد علموا ان الجنة لا يدخلها أحد الا
بالأعمال الصالحة كما قال تعالى : ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾
وان النار لا يدخلها أحد الا بالأعمال السيئة فكانهم فقالوا ذلك
وتمجبهوا واحتقروه . فبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم ما مير هذا
الأمر الحقير عندهم عظيما يستحق هذا عليه الجنة ، ويستحق هذا
الآخر عليه النار . ولعل هذين الرجلين من بني اسرائيل فان النبي
صلى الله عليه وسلم يحدثهم عن بني اسرائيل كثيرا ، وحديث طارق
هذا فيه بيان عظم الشرك ولو في شيء قليل وانه يوجب النار ، الا ترى
الى هذا لما قرب الى الصنم أتفه الاشياء ، وأصغر الحيوانات وهو : الذبابة
كان جزاؤه النار لاشراكه في عبادة الله ان الذبح على سبيل القرصة
والتعظيم صاها وهذا مطابق لقوله تعالى : ﴿ انه من يشرك بالله فقد
حرم الله عليه الجنة ﴾ وفيه الحذر من الذنوب وان كان صغيرة فسي
الحسبان كما قال أنس : انكم لتعملون أعمالا هي أدق في عيونكم
من الشعر كنا نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات
ويلاحظ في هذا الحديث أن الرجل دخل النار بسبب لم يقصده

- (١) سورة المائدة : الآية " ٧٦ " .
(٢) تيسير العزيز الحميد : ص ١٩٤ - ١٩٥ .
(٣) طارق ، هو : طارق بن شهاب البجلي الاحمسي أبو عبد الله
رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رجل ويقال انه لم يسمع منه
شيئا قال البيهقي : ونزل الكوفة - قال ابو هاتم ليست له صحة
والحديث الذي رواه مرسل وقال ابو داود رأى ==

بل أراد التخلص من الناس وشركهم . وفيه ان الرجل مسلم لأنــــه
قال : دخل النار في ذهابه . وفيه ايضا ان عمل القلب هو : المقصود
الاعظم حتى عند عدة الأوثان . والرجل الآخر يدل وضعه على فضيلة
التوحيد والاخلاص وفيه معرفة قدر الشرك عند المؤمنين وقدره في قلوبهم
كيف صبر على القتل ولم يوافقهم على طلبهم مع انهم لم يطلبوا الا العمل
الظاهر وفيه شاهد للحديث الصحيح " الجنة أقرب الى أحدكم من شرك
نعله والنار مثل ذلك " وفيه التنبيه على سعة مغفرة الله وشدة عقوبته
وان الامال بالخواتم .

نسأل الله سبحانه حسن الخاتمة .

أقول وبالله التوفيق : التشنيع في الذبح لغير الله يتناول
المكان حتى ان الطاعة لا تفعل في مكان المصيبة كما بين حديث ثابت
ابن الضحاك قال : نذر رجل ان ينحر ابلا ببوانة فسأل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال : " (١)

== النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا ، قال الحافظ :
اذا ثبت أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي علمي
الراجح وإذا ثبت انه لم يسمع منه فروايته عنه مرسل صحابي
وهو : مقبول على الراجح ، وقد أخرج له النسائي عدة
أحاديث وذلك مصير منه الروايات صحيحة وكانت وفاته علمي
ماجزم به ابن حبان سنة ثلاث وثمانين .

(١) هو ثابت بن الضحاك بن خليفة الاشعري صحابي مشهور
روى عنه ابو ظابة وغيره ويات سنة اربع وستين .

٢٨٦ / ١

- " هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية يعبد ■ قالوا : لا ، قال :
 فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا ، قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : أوف بمذكرك ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما
 يملك ابن آدم " رواه أبو داود واسناده على شرطهما . (١)

بواسطة ■ بضم الباء وقيل بفتحها ، قال البغوي : موضع
 في أسفل مكة دون يلملم ، قال أبو السعادات : هضبة من وراء ينبع ،
 والحديث يؤخذ منه المنع من الوفاء بالنذر إذا كان في المكان وثنتين
 ولو بعد زواله ، قال شيخ الإسلام ■ العيد ■ اسم لما يعود مسنن
 الاجتماع العام على وجه معتاد عائد - أما يعود - السنة أو بمعدود
 الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك والبراد هنا الاجتماع المعتاد من اجتماع
 أهل الجاهلية ، فالعيد يجمع أموراً ، منها ■ يوم عائد كرم القطر ،
 ويوم الجمعة ومنها أفعال تتبع ذلك من العادات والمعادات وقد يختص
 العيد بمكان بعينه . وقد يكون مطلقاً وكل من هذه الأمور ■ يسمى عيداً ،
 فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة " أن هذا يوم قسست
 جعله الله عيداً للمسلمين " والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس :
 " شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمكان كقولنا
 صلى الله عليه وسلم : " لا تتخذوا قهري عيداً " . وقد يكون لفظ
 العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه وهو : الغالب كقول النبي صلى الله
 عليه وسلم : " دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً " .

وفي الحديث استفعال المفتي والمنع من الوفاء بالنذر بحكم
 عهد الجاهلية ، وبدل الحديث كذلك على سد الذريعة وترك مشابهة
 المشركين ، والمنع ما هو وسيلة الى ذلك . وقوله « أوف بنذر »
 هذا يدل على أن الذبح لله في مكان يذبح فيه المشركون لغیر الله ،
 أى : في محل اعيادهم معصية لان قوله « فاف بنذر » تعقيب
 بالحكم بالغاء . وذلك يدل على ان الوصف سبب الحكم فيكون سبب الأمر
 بالوفاء . خلوه عن هذين الوصفين . قلنا قالوا : لا ، قال :
 « أوف بنذر » وهذا يقتضي ان كون البقعة مكانا لميذبحهم ، أو بها
 وثن من أوثانهم مانع من الذبح بها ولو نذر قاله شيخ الاسلام ، وقوله
 « فاف لا وفاء لنذر في معصية الله » فيه دليل على ان هذا نذر معصية
 لوجود في المكان بعض الموانع وما كان من نذر معصية فلا يجوز الوفاء به
 بإجماع العلماء ، واختلفوا هل تجب فيه كفارة يمين على قولين هما
 روايتان عن أحمد ، أحدهما تجب وهو المذهب ، وروى عن ابن مسعود
 وابن عباس أنه قال أبو حنيفة وأصحابه كحديث عائشة رضي الله عنها
 مرفوعا « لا نذر في معصية وكفارة يمين » رواه أحمد
 وأصحاب السنن . واحتج به أحمد وإسحاق .

(١)

(١) قال الترمذي : هذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا

الحديث من أبي سلمة وقال غيره : لم يسمعه الزهري من أبي

سلمة . وإنما سمعه من سليمان بن أرقم وسليمان بن مبروك ،

وقال مثل هذا أبو داود بعد إخراج له .

أبى البخارى رحمه الله ١٥٤ دار المعرفه بيروت

والثاني : لا كفارة عليه . وروى ذلك عن مسروق وغيره لحديث الباب ولم يذكر فيه كفارة . وجوابه انه ذكر الكفارة في الحديث المتقدم والمطلق يحمل على التقيد .

- أقول وبالله التوفيق . الحديث على أية حال دليل من قسالة بوجود الكفارة في نذر المعصية . وقد جاء في حديث عمران بن حصين الذي أخرجه النسائي مرفوعاً بلفظ : " النذر نذران فمن كان نذر في طاعة فذلك لله فيه الوفاء ، ومن كان نذر في معصية فذلك للشيطان ولا وفاء فيه ويكفره ما يكفر اليقين الا أن هذا الحديث ضعيف كما قال الحافظ ، وكذلك حديث عائشة في هذا الباب الذي تقدم والذي رواه ابن شهاب عن أبي سلمة عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا نذر في معصية وكفارت كفارة يمين " (١)

- قال المباركفوري في تحفة الأحوذى : قال هذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة . قال الحافظ فسي التلخيص : رواه احمد واصحاب السنن وهو منقطع لم يسمعه الزهري من أبي سلمة . وقال النووي : في الروضة حديث : " لا نذر في معصية وكفارت كفارة يمين " ضعيف باتفاق المحدثين ، قال الحافظ قد صححه الطحاوي وأبو علي بن السكن فأين الاتفاق . (٢)

- (١) سنن النسائي ٢٢٧/٢ .
(٢) تحفة الأحوذى : ١٢١/٥ ، والتلخيص : ١٢٨/٤ .
(٣) تلخيص الحبير في تخریج احاديث الراقي الكبير : ١٢٨/٤ .
(٤) ابن السكن سعيد بن عثمان بن السكن البغدادي أبو علي من حفاظ الحديث نزل بحضر وتوفي بها قال ابن ناصر الدين كان أحد الاعلام الحفاظ والمصنفين الا يقساط رحل وجمع وصنف له الصحيح المنتقى في الحديث " الاعلام ١٥١/٢ ، والتهيان لابن ناصر الدين وتهذيب ابن عساكر ١٥٤/٦ ، وتذكرة الحفاظ ١٤٠/٣ والرسالة المستطرفة ص ٢٠ .

أقول صا لله التوفيق ■ النذر غير مرغوب فيه ولم يكن عند العلماء

من أعمال البر المحببة إلا أن الله سبحانه مدح الوافين به فقال :

■ يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ■ والوفاء به لازم

إذا كان في طاعة الله لقوله صلى الله عليه وسلم : " من نذر أن يطيع الله (١)

فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يفعله " وهذا حديث صحيح أخرجه

محمد بن نعم بن مالك وفيه دليل على أن من نذر طاعة يلزمه الوفاء وإن لم

يكن معلقا ، وإن من نذر معصية فلا يلزمه الوفاء به بل لا يجوز له الوفاء

به ولا تلزمه به الكفارة إذ لو كانت فيه كفارة لاشبه أن يمين وهو قول الأكثرين (٢)

أما ما أشرت إليه قريبا من عدم استحباب النذر عند العلماء فذلك لكثرة

الاحاديث في هذا المجال الدالة على التفريق منها حديث أبي

هريرة رضي الله عنه : " أن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئا لم

يكن الله قدره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخيل (٣)

مالم يكن البخيل يريد أن يخرجه " قال البيهقي : هذا حديث متفق

على صحته ، وهو كذلك . وجاء أيضا في صحيح مسلم من حديث أبي

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تتذروا فإن النذر (٤)

لا ينجي من القدر شيئا " وإنما يستخرج به من البخيل " متفق عليه من

رواية ابن عمر .

(١) البوطا : ٤٧٦/٢

(٢) البخاري : ٥١٩/١١

(٣) شرح السنة للبيهقي ٢٢/١٠

(٤) مسلم والبخاري : " ١٥٤٠ " و " ١٦٣٩ " ٥٠٩/٤٣٧/١١

- قال البغوي : « والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا النذر في الجملة وان كان في الوفاء به أجر... اذا كان طاعة . (١)
- قال ابو سليمان الخطابي : معنى نهيه صلى الله عليه وسلم عن النذر انما هو التاكيد لا امره والتحذير من التهاون به بعد ايجابه ، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعله لكان في ذلك ابطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء به ان صار معصية . وانما وجه الحديث انه اعلمهم ان ذلك الامر لا يجلب لهم في العاجل نفعاً ولا يصرف عنهم ضرراً ولا ترد شيئاً قضاء الله بقول فلان ، تنذرون على انكم تدركون بالنذر شيئاً لم يقدره الله لكم او تصرفون انفسكم شيئاً جرى القضاء به عليكم واذا فعلتم ذلك فاخرجوا عنه بالوفاء . فان الذي نذرتموه لانه لكم ، هذا معنى الحديث ووجهه .

- (١) شرح السنة للبغوي : ٢٢/١٠
- (٢) الخطابي هو : سليمان الخطابي الفقيه محدث من أهل سمرقند من بلاد " كابل " من نسل زيد بن الخطاب أخى عمر ابن الخطاب له معالم السنن ، وبيان اعجاز القرآن ، توفي في سمرقند ، الاعلام : ٣٠٤/٢ ، تحفة ذوى الارب : ١٥٤ ، والوفيات : ١٦٦/٦ ، ومجلة المجتمع العلمي : ٢٤١/١٥ ، وانباء الرواة : ١٢٥/١ ، والبغدادى في خزنة الادب ٢٢٨/١ وقال : مات سنة ٣٨٦ وبتتمة الدهر : ١٣١/٤ .

وقد أجمع المسلمون على وجوب الوفاء بالنذر اذا لم يكن معصية ويؤكد
 قوله " وانما يستخرج به من البخيل " فثبت بذلك وجوب استخراجه من
 ماله ، وفي قوله " ان النذر ~~ليس~~ لا يقرب من ابن آدم شيئا
 لم يكن الله قدره له " استدلال لمن قال ان النذر انما يلزم اذا كان
 معلقا بشيء مثل أن يقول : ان شفا الله مريض فله علي ان اعتق
 رقبة . وان قدم غائبي او سلم مالي فله علي أن اتصدق بكذا ، والله
 ذهب بعض أهل العلم حتى قال بعض أهل اللغة : النذر : وعد عيسى
 شرط . فكل نذر واحد وليس كل واحد نذرا ، وذهب آخرون الى أن
 النذر يلزم وان لم يكن معلقا بشيء وهو : مذهب أبي حنيفة وأظهر قول
 الشافعي ولو قال علي المشي الى بيت الله الحرام ولم يقل نذرا فعليه
 المشي ، أفتى به سعيد بن المسيب . أقول وبالله التوفيق : أصبح مامر في
 الموضوع من الاقوال القول بوجوب الوفاء بالنذر الحلال وعدم ذلك في النذر الحرام كما
 نص عليه السياق " من نذر ان يطبخ الله فليطحه ، ومن نذر أن يمضيه
 فلا يمضه " وهذا حديث ثابت ونص في الموضوع ونكتفي به عن
 الدخول والخوض في الخلافات الفقهية والله الموفق والهادي السبي
 سواء السبيل .

وهذه الكلمة تكون قد أنهت الكلام على النذر والذبح لغیر الله
 بصفة موجزة ولله الحمد . ونهدأ بالكلام على الاستعاذة بغیر الله والاستغاثه
 بغیره اعاذنا الله من اللجوء الا اليه .

" الاستعانة والاستغاثة بغير الله

والتطير والتشاوم "

- (١) قال تعالى : ■ وانه كان رجال من الأنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ■ .
- أقول والله التوفيق : الاستعانة الالتجاء والاعتصام ، والتحرز وحذيقتهما : الهرب من شيء تخافه الى من يحميك منه ولهذا يسمى الاستعان به معاذاً وطجاً ، فالمعاذ بالله قد هرب ما يؤذي به أو يهلك الى به ومالك وفر اليه والقي نفسه بين يديه . واعتصم به واستجار به والتجأ اليه ، قال صاحب تيسير العزيز الحميد : وهذا تمثيل وتفهم والا فما يقيم بالقلب من الالتجاء الى الله والاعتصام به ، والافتقار اليه والتذلل بين يديه أمر لا تحيط به العبارة هذا معنى كلام ابن القيم ، وقال ابن كثير : الاستعانة هي ■ الالتجاء والالصاق بجانبه من شر كل ذي شر ، والمعياز يكون لدفع الشر والليان لطلب الخير وهذا معنى كلام غيرهما من العلماء فتبين بهذا ان الاستعانة بالله عبادة لله ولهذا أمر الله بالاستعانة به في غير آية وتواترت السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال تعالى : ﴿ وما ينزهك من الشيطان نزع فاستمذ بالله انه هو السميع العليم ﴾ .
-

- (١) سورة الجن : الآية " ٣-٦ .
- (٢) تيسير العزيز الحميد : ص ٢١٠
- (٣) تفسير ابن كثير :
- (٤) سورة فصلت : الآية " ٢٥ .

- (١) وقال جل ذكره ■ وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين
 (٢) وأعوذ بك رب أن يحضرون ■ وقال أيضاً : * فاستمذ بالله انه
 هو السميع العليم ■ .

أقول وبالله التوفيق : النصوص بهذا الصدر كثيرة جداً ومتواترة على معنى واحد وهو : اللجوء الى سبحانه ، قال تعالى :
 ٢١ ■ قل أعوذ برب الفلق * وقال : * قل أعوذ برب الناس ■ ٢٢
 الى غير هذا من الآيات المتناثرة في القرآن الكريم . والله سبحانه
 وتعالى هو ربنا ومخالقنا ورازقنا فلا مفرغ لنا في الشدائد سواء ولا
 ملجأ لنا منه الا اليه ، ولا معبود غيره فلا يدعي ولا يخاف ولا يرجو غيره
 ولا يذل ولا يخضع لغيره ولا يتوكل الا عليه لأن من تخاف وترجوه وتدعوه
 وتتوكل عليه اما أن يكون مريبك والقيم بأمورك ومتولي شأنك فهو ربك
 ولا رب لك سواء وتكون ملوكه وعبدك الحق فهو ملك الناس حقاً وكلهم
 عبده وماليك أو يكون معبودك والهك الذي لا تستغني عنه طرفة عين
 بل حاجتك اليه أعظم من حاجتك الى حياتك وروحك فهو اله الحق اله
 الناس فمن كان ربهم ومليكهم واليههم فهم جديرون أن لا يستعبدوا بغيره
 ولا يستنصروا بسواه ، ولا يلجأوا الى غير حماه فهو كافيتهم وحسبهم
 وناصرهم ووليهم ومتولي أمورهم جميعاً بربوبيته وملكه والهيته لهم
 فكيف لا يلتجئ العبد عند النوازل ونزول عدوه به الى ربه وملكه

(١) سورة المؤمنون : آية " ٩٩ " .

(٢) سورة غافر : الآية " ٦ " .

٢١ سورة الفلق

٢٢ سورة الناس

وهذه طريقة القرآن يحتج عليهم باقرارهم بهذا التوحيد على توحيد
الالهية هذا معنى كلام ابن القيم فاذا تحقق العبد بهذه الصفات
للرب والملك والاله وامثل أمر الله واستعان به فلا ريب ان هذه
عبادة من أجل العبادات بل من حقائق توحيد الالهية فان استعان
بغيره فهو عائد لذلك الغير كما ان من صلى لله وصلى لغير الله يكون
عابدا لغير الله كذلك في الاستعانة ولا فرق الا ان المخلوق يطلب

منه ما لا يقدر عليه الا الله فلا يستعان فيه الا بالله كالدعاء فـ

(١) الاستعانة من أنواع وأما قوله تعالى : ■ وانه كان رجال من الأنس

يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ■ قال ابن كثير أي : كما

(٢) نرى ان لنا فضلا على الانس لانهم كانوا يعوذون بنا اذا نزلوا وادبنا

أو مكانا موحشا من البراري وغيرها كما كانت عادة العرب في جاليتها ■

يعوذون بمثلهم ذلك المكان من الجن أن يصيبهم شيء يسوءهم كما كان

احدهم يدخل بلاد اعدائه في جوار رجل كبير وذمامه وخفارتـه

فلما رأت الجن أن الانس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوهم رقهقا

أي : خوفا . وارهبا وذهرا حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر

(٣) تعوذا بهم كما قال قتادة فزادوهم رهقا ■ أي : اثما وازدادت الجن

عليهم بذلك جرأة . وقال الشوكاني : قال الحسن وابن زبير وغيرهما

(١) سورة الجن : الآية ٦ .

(٢) تفسير ابن كثير : ٤٣٨/٤

(٣) تفسير الشوكاني ٣٠٥/٥

كان العرب اذا نزل الرجل بواد قال : اعوذ بسيد هذا الوادى من
 شر سفها قومه فيبيت في جواره حتى يصبح فنزلت هذه الآية . قال
 مقاتل : كان أول من تمون بالجن قوم من أهل اليمن ثم من بني حنيفة
 ثم فشى ذلك في العرب ، فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وقال
 في قوله : " فزادوهم رهقا " أى : زاد رجال الجن من تمون بهم
 من رجال الانس رهقا : أى سفها وطغيانا أو تكبرا وعتوا ، أو زاد
 المستميدون من رجال الانس من استعانوا بهم من رجال الجن رهقا .
 لان المستعان بهم كانوا يقولون : سدنا الجن والانس والاول قال
 مجاهد وقتادة والثاني قال ابو العالية والربيع وابن زيد . والرهق
 في كلام العرب : الاثمة وشبان المحارم ورجل رهيق اذا كان كذلك ومنه
 قوله تعالى : ﴿ ترهقهم ذلة ﴾ أى : تغشاهم ، ومنه قول الأعشى :
 لاشي ينغمني من دون رأيتها

هل يشتقي عاشق مالم يصب رهقا

يعنى : اثما وقيل الرهق الخوف أى : الجن زادت الانس
 بهذا التمون بهم خوفا منهم . وقيل كان الرجل من الانس يقول : أعوذ
 بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى ويؤيد هذا ما قيل من أن
 لفظ رجال لا يطلق على الجن فيكون قوله " برجال " وصفا لمن يستميدون
 به من رجال انس أى : يعمدون بهم من شر الجن . وهذا فيه بعد كما
 قال الشوكاني في فتح القدير واطلاق لفظ رجال على الجن على
 تسليم عدم صحته لفة لا مانع من اطلاقه عليهم هنا من باب المشاكسة .

- (١) وقد أخرج ابن كثير بسنده قال : وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
ابن يحيى بن سعيد القطان حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي حدثنا
الزهري بن حرب عن مكرمة قال : كان الجن يفرقون بين الانس كما يفرق
الانس منهم أو اشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هرب الجن فيقول سيد
القيم تعوذ بسيد أهل هذا الوادي . فقال الجن نراهم يفرقون مننا
كما نفرق منهم فدناوا من الانس فزادوهم رهقا . أي : انما وكذا قال
قتادة ، وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا فروة بن المخرم الكندي
حدثنا القاسم بن مالك يعني : المزني عن عبد الرحمن بن اسحاق
عن أبيه عن كردم بن أبي السائب الانصاري ، قال : خرجت مع أبي
من المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة فلأوانا سميت الى راع غم فلما انتصف الليل جاء نيب فأخذ حملا من
الغنم فوثب الراعي فقال : يا عامر الوادي جارك ، فنادى مناد لا تراه

(١) تفسير ابن كثير : ٤/٤٢٩ .

(٢) تفسير ابن كثير : ٤/٤٢٩ . مكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس

ثقة عالم ثبت عالم بالتفسير ، ع التقريب ، ٢/٣٠ .

(٣) فروة بن أبي المخرم الكندي بفتح الميم والد واسم أبيه محمد

يكره الكندي يكنى ابا القاسم كوفي صدوق من العاشرة مائة

سنة ٢٥ ، ع - ت التقريب : ٢/٢٠٨ .

يقول : ياسرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل في الفم لم
تصبه كدمة وأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة :
* وأنه كان رجال من الأنس يهودون برجال من الجرح فزادوهم
رهقا ■ ثم قال : وروى عن حميد بن عمار ومجاهد وأبي العالية
(١) والحسن وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي نحوه وقد يكون هذا الذي
الذي أخذ الحمل وهو : ولد الشاة كان جنباً حتى يهرب الأنس وتخاف
منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهيئه ويخرجه عن دينه والله أعلم .
أقول وبالله التوفيق : هكذا تسمى شياطين الجن وشياطين
الأنس فالغرض الأول عندهم اضلال ابن آدم وإخراجه عن طريق الحق
والصواب في كل شيء * يعين له حتى يضل حائراً ومتحيراً سهيلاً
المؤمنين والمياد بالله تعالى ■ وهنا ندرك أن الاستغاثة والمياد
لا يكونان إلا بالله الواحد القهار القادر على كشف الضر وإحلال النفع
مكانه لأنه هو الحاضر القادر وهذه هي الصفات التي تنفع المضطر
الحضور ، والقدرة والكرم وهي : صفات من صفات الباري جل وعلا ،
وهذه زاوية ينظر منها الموحدون ويخافون أشد الخوف من كل رغبة

(١) حميد بن عمار بن قتادة اللبني أبو عاصم المكي ولد على عهد
النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله مسلم ، وهذه غيره في كبار
التابعين وكان قاضي أهل مكة مجمع على ثقته ■ مات قبل ابن
عمر - ع / / التقريب : ٥٤٤ / ١ .

- (١) أو رغبة تصرف عن الله تعالى والالتجاء اليه في كل مرغوب ومرهوب .
- وقد جاء في حديث ابن عمر عند أبي داود والنسائي بسند صحيح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من استعان بالله فأعذه ومن سأل بالله فأعطوه ومن دعاكم فأجبهوه ، ومن صنع اليهم معروفًا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأتموه " رواه أبو داود والنسائي بسند صحيح . وظاهر الحديث وجوب اعطائه ما سأل مالم يسأل اثما او قطيعة رحم وقد جاء الوعيد على ذلك في عدة احاديث منها حديث أبي موسى مرفوعا : " ملعون من سأل بوجه الله ، ملعون من يسأل بوجهه ثم يمنع سائله مالم يسأل هجرا " رواه الطبراني ورجال اسناده رجال الصحيح الا شيخه يحيى بن عثمان بن صالح والاكثرون على توثيقه قوله : " فأعذه " أي : من سألكم أن تدفعوا — شركم أو شر غيركم بالله كقوله : " بالله عليكم ان تدفعوا عني شر فلان ونحو ذلك فأعذه أي : امنوه ما استعان منه وكفوه عنه لتعظيم اسم الله تعالى ولهذا قالت الجويسنية للنبي صلى الله عليه وسلم أهون بالله منك قال : " لقد عدت بحمان الحقي بأهلك " .

- (١) تفسير الميزان الحفيد شرح كتاب التوحيد : ص ٥٩١ .
- (٢) هو : عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح الميملة وتشديد السين الضاد أبو موسى الأشعري صحابي جليل مشهور أمره عمر ثمام عثمان وهو أحد الحكمين بصفين واستقضاه الحجاج على المدينة سنة ٢٣ ومات سنة ست وسبعين / م . ع التقريب : ٤٤١/١ .
- ٢٤ - ١٠٠ داود د ٥ / ٢٢٤ ، ٢٢٥ وله طبعه
والآخره الثاني يكامله ص ٨٥ / ٥

وكان النبي صلى الله عليه وسلم بحث أصحابه على الصدقة حتى
النساء تصحوا للأمة وحثا لهم على ما يتفهم عاجلا وآجلا وقد أتى الله
سبحانه على الانتصار بقوله جل ذكره : ﴿ يوثقون على أنفسهم ولو كان بهم
خاصة ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيمسا
وأسيراً ﴾ .

أقول والله التوفيق : الآيات والأحاديث التي تخضع على
الانفاق كثيرة جدا وثابتة شتت التواتر ولا سبيل لحصرها في هذا
المقام ويكفي فيه ما أوردته من نصوص محكمة بالاضافة الى قوله صلى الله
عليه وسلم : ﴿ والله ما ان لي مثل احد ذهباً يبيت عندي منه الا
دريهما ارضده لدين ﴾ . والله أسأل ان يجعلنا من الذين يوثقون على
أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن الذين يطمعون الطعام على حبه .
ويطعمونه ابتغاءاً رضوانه يدخر ذلك ليوم تشخص فيه الابصار انه سميع
عجيب . ونكتفي بهذا القدر ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى فيما يخص
معتقداتهم من ناحية الذبح لغير الله والنذر لغيره والاستعاذة والاستغاثة
ونبدأ بالكلام على النقطة الأخيرة من هذا الفصل وهي التطير والتشاور
ومعتقدهم في هذا الصدد والله الموفق والهادي الى سواء السبيل ،
وهو حسبي ونعم الوكيل .

الطيرة

٢ ملى

- (١) الطيرة : مصدر تطير يتطير ، والطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن : اسم مصدر من تطير طيرة كما يقال : تخير طيرة ، ولم يجي* في المصادر على هذه الزنة غيرها . وتطير فلان وأطير أصله التفاؤل بالطير ثم يستعمل في كل ما يتفائل به ويتشائم ، وأصله : التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرها وكان ذلك يصد الكفار من مقاصدهم فنفاه الشارع وأبطله وأخبرنا انه لا تأثير له في جلب النفع ولا دفع الضر ، قال المدائني : سألت ربيعة بن الحجاج قلت : ما السانح ؟ قال : ما والاك ميامنه قلت : فما البارح ؟ قال : ما والاك مياسرة ، والذي يجي* من أمامك فهو الناطح والنطيح والذي يجي* من خلفك فهو القاطح والقמיד ، ولما كانت الطيرة من الشرك المنافي لكمال التوحيد الواجب لكونها من القاء الشيطان وتخويفه ووسوسته ذكرها العلماء تمسها مع مهتهم الواجب عليهم القيام بها كي يحذر الناس من الشرك وما يورث اليه ويهينوا للناس معنى النصوص المتعلقة بهذا

(١) مفردات الرافع الاصفهاني : ص ٣١٠ وفتح المجيد ص ٢٦٢

(٢) ربيعة : بضم أوله وسكون الواو ومعناها موحدة ابن الحجاج

الراجز المشهور التميمي ثم العدوي لين الحديث فصح سات

بالبادية سنة خمس وأربعين - خت / التقريب : ٢٥٣/١ -

- (١) الشأن الخطير قال تعالى : ■ الا ان طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون ■ وقال جل ذكره : ■ قالوا طائركم معكم أين ذكرتم بل أنتم قوم سرفون ■ ذكر تعالى هذه الآية في سياق قوله ■ فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ■ فيقولون : هذا بسبب موسى وأصحابه .

- المعنى : ان آل فرعون كانوا اذا اصابتهم الحسنة أى : الخصبة والسمة والمغنية كما فسرهم مجاهد وغيره قالوا : لنا هذه ، أى : نحن الجد يرون والحقيقون به ، ونحسب أهل . وإن تصبهم سيئة أى : بلاء وقحط تطيروا بموسى ومن معه يقولون أصابنا هذا بشؤمهم ■ فقال تعالى ■ الا انما طائرهم عند الله ■ قال ابن عباس : طائرهم : ما قضى عليهم وقدر لهم " ، وفي رواية : " شؤمهم عند الله " ومن قبله أى : انما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم رسوله ولكن أكثرهم لا يعلمون " أى : ان أكثرهم جهال لا يدرون ■ ولو فهموا وعقلوا لعلموا أن ليس فيما جاء به موسى عليه السلام الا الخير والبركة والسعادة والفلاح لمن آمن به واتبعه وقوله ■ قالوا طائركم معكم - الآية ، المعنى والله أعلم ■ حظكم وما نابكم من شر معكم سبب افعالكم وكفركم ومخالفتكم الناصحين ليس هو من أجلنا ولا بسببنا بل ببغيكم وعدوانكم فطائر الباغي الظالم مفسدة

- (١) سورة الاعراف : الآية " ١٣١ " .
(٢) فتح المجيد : ص ٢٦٣ وتيسير العزيز الحميد : ص ٣٦٩
(٣) سورة يس : الآية " ١٨ - ١٩ "

سورة الحديد (١٩)

أقول وبالله التوفيق : هذه هي الاعمال التي درج عليها المشركون

واستمروا عليها ونوا معتقداتهم عليها وهي من الشرك البواح والشرع ،
جاء محذرا منها وصينا ان النفع والضرر من تلقا خالقنا والغير ليس له نفع
ولا ضرر . . فقد ثبت في البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا عدوى ولا طيرة ولا هامة
ولا صفر " وزاد مسلم " ولا نو " ولا غول " قال ابو السعادات :
العدوى اسم من الاعداء كالدعوى والبقوى من الاعداء والابقاء يقال
أعداء الداء يعمده اعداءه وهو ان يصيبه مثل ما يصاحب الداء وذلك
ان يكون بهيم جرب مثلا يتقي مخالطة باهل أخرى حذار ان يتعدى
ما به من الجرب اليها فيصيبها ما أصابه وفي بعض روايات هذا الحديث
فقال اعرابي : يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل كأنها الظباء
فيجيبني " البصير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها ؟ قال : " فمن
أعدى الأول " وفي رواية في مسلم أن ابا هريرة كان يحدث بهديث
" لا عدوى " ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : " لا يورد
مرض على مصح " ثم ان ابا هريرة اقتصر على حديث " لا يورد مرض على
مصح " وأمسك عن حديث " لا عدوى " فراجعوه فيه فقالوا : سمعناك
تحدث فأبى ان يعترف به ، قال أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة : فلا
أدرى أنسي أبو هريرة أم نسخ أحد القولين ، وقد روى حديث لا عدوى
جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك وجابر بن عبد الله والسائب بن يزيد
وعمر وغيرهم فنسيان أبي هريرة له لا يضر . وفي بعض روايات هذا

الحديث " وفر من المجذوم كما فر من الأسد " وقد اختلف العلماء في

١٠١ البخاري ص ١٥١ - ١٥٢ والكرب ثابت
عند الشرح وغيره وله حقه مختلف عندنا
بينا وهو حديث أبي هريرة

ذلك اختلافا كثيرا فردت طائفة حديث " لاعدوى " بأن أبا هريرة رجع عنه ، قالوا : والاخبار الدالة على الاجتناب أكثر فالمصير اليها (١) = أولى . قال صاحب تفسير الميزان الحميد : وهذا ليس بشيء لان حديث " لاعدوى " قد رواه جماعة كما تقدم وعكست طائفة هذا القول ورجعوا حديث " لاعدوى " زيفوا ماسواه من الاخبار وأعلوا بعضها بالشذوذ كحديث فر من المجدوم فرارك من الأسد " وبأن عائشة أنكرت كما روى ابن جرير عنها أن امرأة سألتها عنه فقالت : ما قال ذلك ولكنه قال " لاعدوى " وقال : " فمن أعدى الأول " قالت : وكان لي مولى به هذا الداء فكان يأكل في صحافنا ويشرب في أقداحي وينام على فراشي وهذا ايضا ليس بشيء فان الاحاديث في الاجتناب ثابتة . وحملت طائفة أخرى الاثبات والنفي على حالتين مختلفتين فحيث جاء لاعدوى كان للمخاطب بذلك من قوى يقينه ، وتوكله بحيث لا يستطيع ان يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى كما يستطيع التطهر الذي يقع في نفس كل واحدة ولكن قوى اليقين لا يتأثر به وهذا كما ان قوة الطبيعة تدفع العلة وتبطلها وحيث جاء الاثبات كان المراد به ضعيف الايمان والتوكل .

أقول وبالله التوفيق : هذه أقوال اصحابها لم يميزوا ما قالوا بأدلة من كتاب ولا سنة ولكنها مجرد آراء ومحاولة للجمع بين الأدلة والجمع بين الأدلة احكم وأسلم لان فيه عدم تعطيل النصين واعمالهما - لكن بشرط امكان الجمع وعدم التناقض والتكلف كما هو معروف في بابها فالجواب (١)

(١) نشر البنود شرح مرافي السمود : ٢٦٩/٥

واجب متى ما أمكن " وقد قال مالك لما سئل عن حفيث " فرمى من
 المجدوم " ما سمعت فيه بكراهية وما أرى ما جاء من ذلك الا مخافة ان
 يقع في نفس المؤمن شي " ، ومعنى هذا انه نفى المدوى أصلا وحصل
 الأمر بالمجانبة على حسم المادة وسد الذريعة لإلا يحدث للمخاطب
 شي " من ذلك فيظن انه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التي نفاها الشارع
 والى هذا ذهب ابو عبيد وابن جرير والطحاوي وذكره القاضي أبو يعلى
 عن أحمد ، وأحسن من هذه الطريقة التي ذكرت آنفا ما ذكره البيهقي وبعده
 ابن الصلاح وابن القيم وابن رجب وابن مفلح وغيرهم ان قوله " لا عدوى "
 على الوجه الذي كانوا يعتقدون في الجاهلية من اضافة الفعل الى
 غير الله تعالى وان هذه الأمراض تعدى بطبيعتها والا فقد جعل الله
 بحديثه مخالطة الصحيح من به شي " من هذه العيوب سببا لحدوث ذلك
 ولهذا قال : " فر من المجدوم فرارك من الأسد " وقال : " لا يسور
 (١) معرض على مصح " وقال في الطاعون : " من سمع به بأرض فلا يقدم
 عليه " وكل ذلك بتقدير الله تعالى كما قال : " فمن أعدى الأول "
 يشير الى ان الاول انما جرب بقضاء الله وقدره فذلك الثاني وما بعده ،
 وروى الامام احمد والترمذي عن ابن مسعود مرفوعا " لا يعدى شئ "
 قالها ثلاث فقال اعرابي : يا رسول الله النقبة من الجرب تكون بمشقر
 البعير أو بذنبه في الابل العظيمة فتجرب كلها ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " فمن أجرب الأول لا عدوى ولا هامة ولا صفر
 خلق الله كل نفس وكتب حياتها ومصايبها ورزقها " . فأخبر عليه السلام

(١) تيسير العزيز الحميد . ص ٣٧٤ .

هذا خبر رده حديث متفق عليه أخرجه البخاري
 ١٨٩ / ١ - ١٩٠ / ١ - ١٩١ / ١ - ١٩٢ / ١ - ١٩٣ / ١ - ١٩٤ / ١
 ١٨٩

- ان كل ذلك بقضاء الله وقدره كما دل عليه قوله تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ﴾ (١)
- وأما امره بالفرار من المجذوم ، ونهيه عن ايراد العرض على المصح وعسن الدخول الى موضع الطاعون فانه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى وجعلها اسبابا للهلاك والأذى والعهد مأمور باتقاء أسباب الشر اذا كان في عافية فكما أنه يؤمر ان لا يلقى نفسه في الماء او في النار أو تحت الهدم او نحو ذلك كما جرت العادة بأنه يهلك ويؤذى فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم وقدم بلد الطاعون فان هذه أسباب للمرض والتلف والله سبحانه هو خالق الأسباب ومسبباتها لا خالق غيره ولا مقدر غيره . واما اذا قوى التوكل على الله والايمان بقضائه وقدره فتويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتمادا على الله ورجاء منه ان لا يحصل به ضرر ففي هذه الحال يجوز مباشرة ذلك لاسيما اذا كانت فيه مصلحة عامة او خاصة وعلى هذا يحمل الحديث الذي رواه ابو داود (٢) والترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد مجذوم فأدخلها محضه في القصعة ثم قال : " كل باسم الله ثقة بالله وتوكلا عليه " وقد أخذ به الامام احمد وروى ذلك عن ابنه وسلمان رضي الله عنهم ، وقوله " ولا طيرة " قال ابن القيم : هذا يحتمل ان يكون نفيا وان نكون نهيا أي : لا تطيروا ولكن قوله في الحديث : " ولا عدوى ولا صفر ولا هامة " يدل على ان

(١) سورة الحديد : الآية " ٢٢ "

(٢)

ع = ١ ص ١٠٥ و ١٠٦ والتمتد و تم ١٨١٨ و هو
 من حديث حابر لله

المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تمنعها والنفي
في هذا يبلغ من النفي لان النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره .
والنفي انما يدل على المنع منه . وفي صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم
السلمي انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : وما أنا من يتطهرون : فقال :
" ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصرفكم " فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه
بالتطير انما هو في نفسه ، وحقده : لا في التطهير به
فوهه وخوفه وإشراكه هو الذي يطهره ويصده لا مآرأه . وسمعه فأوضح صلى الله
عليه وسلم لامته الأمر حين لهم فساد الطيرة ليعلموا ان الله سبحانه لم
يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة ولا نصبها سببا لما يخافونه ،
ويحذرونه ، ولتطمئن نفوسهم وتسكن الى وحدانية الله تعالى التي ارسل
بها رسله ونزل بها كتبه وخلق لاجلها السموات والارض . وعمر الدارين
الجنة والنار بسبب التوحيد فقطع صلى الله عليه وسلم علق الشرك من
قلوبهم لئلا يبقى فيها علق منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل النار
البتة فمن استمسك بعروة التوحيد الوثقى واعتصم بحبله المتين وتوكل
على الله قطع هاجس الطيرة ، من قبل استقرارها ، قال عكرمة : كنا جلوسا
■ ابن عباس فمر طائر يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن
عباس : لا خير ولا شر فبادره ابن عباس بالانكار عليه لئلا يعتقده تأثيره
في الخير والشر .
أقول وبالله التوفيق ■ قد بينت ان هذه الأمور ما كان عليه
أهل الجاهلية يتشائمون بهذه الاشياء ، والا سلام جاء مانعا لها ومحذرا
منها والآيات في الحث على التوكل والاعتماد على الله لا تحصي ■

١- والحمد لله رب العالمين ٢٠٥٧ هـ

قال تعالى : ■ وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين * ،
وقال : ■ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ■ ، وقال أيضا ■ * قل لن
يصيبنا الا ما كتب الله لنا * الى غير ذلك من الآيات كما أن الاحاديث
ثابتة أيضا في هذا المعنى ولا يشك عليه ما رواه ابن حبان في صحيحه
مرفوعا : " لا طيرة والطيرة على من تطير " فظاهر هذا المعنى انها
تكون سببا لوقوع الشر بالتطير ، وجواب ذلك أن المراد به من تطير
تطيرا منها عنه وهو ان يعتمد على ما يسمعه ويراه حتى يمنعه مما
يريد من حاجته فانه قد يصيبه ما يكرهه عقوبة له ، فأما من توكل على الله
ووثق به بحيث طلق قلبه بالله خوفا ورجاء وقطعه عن الالتفات الى
غير الله وقال وفعل ما أمر به فانه لا يضره ذلك وأما من اتقى اسباب الضرر
بعد أن عقادها بالاسباب المنهى عنها فانه لا ينفعه ذلك غالبا كمن
ردت الطيرة من حاجته خشية ان يصيبه ما تطير به ، فانه كثيرا ما يصاب
بما يخشاه .

أقول وبالله التوفيق ■ على اية حال جاءت نصوص ظن بعض الناس
على انها تدل على جواز التطير منها قوله صلى الله عليه وسلم : " الشوم
في ثلاث في المرأة والغرس والدار " وفي رواية : " لا عدوى ولا طيرة " ■
والشوم في ثلاث . الحديث ، وفي حديث آخر " ان كان ففي الغرس
والمرأة والمسكن " رواه البخاري ■ فأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك
وقالت : كذب والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم من حدث بها

١ - موارد الطهارة الى زوائد حبان ح ١/٢٦٧
٢ - ١ البخاري ح ٧٤١٧ ومسلم رحم ٤٤٤٥
والميردادي ح ٤٢٨/٥

ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : " كان أهل الجاهلية يقولون : ان الطيرة في المرأة والدار والداية " ثم قرأت عائشة ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير * رواه احمد وابن خزيمة والحاكم وقال الخطابي وابن قتيبة : هذا مستثنى من الطيرة

أى : الطيرة منهي عنها الا أن يكون له دار يكره سكانها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيع ونحوه ولا يقيم على الكراهة والتأذى به فانه شوم . وقالت طائفة انه صلى الله عليه وسلم لم يجز بالشوم في هذه الثلاثة : بل علقه بالشرط كما ثبت ذلك في الصحيح ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد بمفردها قالوا : والراوى غلط - وأنا اقول : والله أعلم والحمد لله ان ما بدأت به كلاثم الصلاة على النبي وآله وصحبه الفضلاء وأرجو ان اكون قد أتيت بما يعلم الجاهل ويذكر العالم بدون تقصير مغل أو تطويل مل . والله حسبي ونعم الوكيل .

المراجع العامة

- ١ - تفسير الطبري أبو جعفر محمد بن جرير
- ٢ - تفسير القرطبي محمد بن أحمد القرطبي
- ٣ - تفسير الفخر الرازي الإمام الفخر الرازي
- ٤ - تفسير ابن كثير اسماعيل بن عمر بن كثير
- ٥ - تفسير فتح القدير الإمام الشوكاني
- ٦ - تفسير البحر المحيط أبو حيان
- ٧ - تفسير الكشاف جلال الله أبو محمود
- ٨ - تفسير المنار الشيخ محمد عبد
- ٩ - تفسير الصاوي محمد الصاوي
- ١٠ - زاد المسير في علم التفسير أبو الفرج جمال الدين
- ١١ - تفسير القرآن الكريم الإمام النسفي
- ١٢ - تفسير القرآن أحمد مصطفى المراغي
- ١٣ - الفتوحات الإلهية سليمان بن عمر الجمل
- ١٤ - الدر المنثور في التفسير بالآثار عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي
- ١٥ - تفسير القرآن الكريم محمود محمد حمزة
- ١٦ - تفسير روح المعاني للشيخ اسماعيل الألوسي
- ١٧ - محاسن التأويل محمد جمال الدين
- ١٨ - فتح البيان في مقاصد القرآن صديق حسن خان
- ١٩ - التسهيل لعلم التنزيل محمد بن أحمد بن جزى الكلبى
- ٢٠ - تفسير القرآن المشتغل على عجائب بدائع الأكران الشيخ طنطاوى جوهرى

- ٢١ - في ظلال القرآن سيد قطب
- ٢٢ - المحرر الوجيز في تحرير الكتاب العزيز عبد الحق بن عطية
- ٢٣ - الجواهر الحسان في تفسير القرآن عبد الرحمن الثعالبي
- ٢٤ - معاني القرآن يحيى بن زباد الفراء
- ٢٥ - احكام القرآن محمد بن ادريس الشافعي
- ٢٦ - احكام القرآن ابو بكر الجصاص
- ٢٧ - مفردات القرآن الرافع الاصفهاني
- ٢٨ - لباب التأويل في معاني التنزيل طلاء الدين علي بن محمد
- ٢٩ - البرهان في علم القرآن محمد بن عبد الله الزركشي
- ٣٠ - أضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن محمد الامين الشنقيطي
- ٣١ - الجامع السند الصحيح محمد بن اسماعيل البخاري
- ٣٢ - فتح الباري شرح صحيح البخاري الامام ابن حجر العسقلاني
- ٣٣ - الجامع الصحيح مسلم بن الحجاج القشيري
- ٣٤ - مكل اكمال الاكمال شرح صحيح مسلم محمد بن محمد بن يوسف السنوسي
- ٣٥ - النووي شرح صحيح مسلم الامام النووي
- ٣٦ - الموطأ الامام مالك
- ٣٧ - المنتقى شرح الموطأ سليمان بن خلف الباجي
- ٣٨ - سنن النسائي احمد بن شعيب بن علي
- ٣٩ - سنن ابن ماجه عبد الله بن احمد بن يزيد القزويني
- ٤٠ - سنن الدارقطني علي بن محمد الدارقطني
- ٤١ - جامع الترمذي ابو عيسى الترمذي
- ٤٢ - تحفة الاخواني المباركفوري

- | | |
|----------------------------------|--|
| ابو بكر احمد بن الحسين | ٤٣ - السنن الكبرى |
| ابو داود | ٤٤ - السنن |
| الامام احمد بن حنبل | ٤٥ - المسند |
| احمد بن عبد الرحمن البنا | ٤٦ - الفتح الرباني |
| الهيثمي | ٤٧ - مجمع الزوائد |
| محمد بن اسحاق بن خزيمة أبو بكر | ٤٨ - صحيح ابن خزيمة |
| علي بن عمر بن احمد بن مهدي | ٤٩ - مسند الطيالسي |
| عبد الرزاق | ٥٠ - المصنف |
| الشوكاني | ٥١ - نيل الأوطار |
| البغوي | ٥٢ - شرح السنة |
| محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم | ٥٣ - المستدرک على الصحيحين |
| السنعماني | ٥٤ - بلوغ المرام بشرح سبل السلام |
| محمد بن يوسف الصالحي | ٥٥ - سبل الهدى والرشاد في هدى خير العباد |
| الكبير | ٥٦ - تلخيص الحبير في تخریج احاديث الرافي |
| ابن حجر المسقلاني | |
| الامام الزيلعي | ٥٧ - نصب الراية في تخریج احاديث الهداية |
| السنعماني | ٥٨ - توضيح الأفكار |
| عبد الحق اللكنوي | ٥٩ - الرفع والتكميل في الجرح والتمديد |
| عبد الرؤف المناوي | ٦٠ - فيض القدير شرح الجامع الصغير |
| الامام النووي | ٦١ - رياض الصالحين |
| ابن قدامة | ٦٢ - المغني بهامش الشرح الكبير |
| عثمان بن علي الزيلعي | ٦٣ - تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق |

- | | |
|------------------------------------|-------------------------------------|
| محمد أمين المعروف بابن عابد بن | ٦٤ - حاشية ابن عابد بن |
| كمال الدين محمد بن عبد الواحد | ٦٥ - الهداية بهامش فتح القدير |
| الشيخ احمد بن ابراهيم | ٦٦ - كتاب الوقف وبيان احكامه |
| طلاء الدين ابي بكر | ٦٧ - يدائع الصنائع |
| السرجمي | ٦٨ - المبسوط |
| محمد بن محمد بن عبد الرحمن المغربي | ٦٩ - مواهب الجليل شرح مختصر خليل |
| الخرشي | ٧٠ - الخرشي شرح خليل |
| محيي الدين ابي محمد عبد القادر | ٧١ - الجواهر المضيئة |
| محمد بن محمد الخطاب | ٧٢ - الخطاب شرح مختصر خليل |
| الجويني | ٧٣ - البرهان في اصول الفقه |
| ابن قيم الجوزية | ٧٤ - اعلام الموقعين |
| شمس الدين ابي عبد الله الذهبي | ٧٥ - تذكرة الحفاظ |
| عبد الحي بن العماد الحنبلي | ٧٦ - شذرات الذهب |
| تاج الدين ابي نصر عبد الوهاب | ٧٧ - طبقات الشافعية الكبرى |
| صفي الدين احمد بن عبد الله الخزرجي | ٧٨ - خلاصة تهذيب الكمال |
| عمر رضا كماله | ٧٩ - معجم المؤلفين |
| ابن فرحون المالكي | ٨٠ - الديباج المذهب في أعيان المذهب |
| الرازي | ٨١ - آداب الشافعي ومناقبه |
| عبد القادر البغدادي | ٨٢ - خزانة الأدب |
| عز الدين ابي الحسن الجوزي | ٨٣ - أسد الغابة |
| عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي | ٨٤ - صفوة الصفوة |

- | | |
|-------------------------------------|-----------------------------------|
| ٨٥ - تاريخ بغداد | احمد بن علي الخطيب |
| ٨٦ - جوامع السيرة | ابو محمد علي بن حزم |
| ٨٧ - الاستيعاب | أبو عمر يوسف بن عبد البر |
| ٨٨ - أنساب الاشراف | احمد بن يحيى المعروف بالهلال وروى |
| ٨٩ - كتاب الطبقات | ابو عمر حليفة خياط |
| ٩٠ - السيرة النبوية | محمد بن اسحاق بن يسار بن خبار |
| ٩١ - الهداية والنهاية | اسماعيل بن عمر بن كثير |
| ٩٢ - تهذيب التهذيب | ابن حجر العسقلاني |
| ٩٣ - الاعلام | خير الدين الزركلي |
| ٩٤ - تقريب التهذيب | ابن حجر العسقلاني |
| ٩٥ - اخبار القضاة | محمد بن خلف بن حيان |
| ٩٦ - النجوم الزاهرة | جمال الدين ابي المحاسن |
| ٩٧ - مرآة الجنان وعصرة اليعقظان | ابو محمد عبد الله بن سعد بن علي |
| ٩٨ - وفاة الأعيان | احمد بن محمد بن خلكان |
| ٩٩ - معرفة القراء الكبار | شمس الدين ابي عبد الله الذهبي |
| ١٠٠ - تحفة الاشراف | جمال الدين ابي الحجاج |
| ١٠١ - تاريخ الاسلام | الحافظ الذهبي |
| ١٠٢ - مفتاح دار السعادة | محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزية |
| ١٠٣ - النور العبين في قواطع الدين | ابن جوزي |
| ١٠٤ - تقريب الوصول الى علم الأصول | ابن جوزي |
| ١٠٥ - انباء الرواة على انباء النحاة | جمال الدين ابي الحسين |
| ١٠٦ - اضواء علم الاسلام | محمود احمد مهدي |

- ١٠٧ - العقائد الإسلامية السيد سابق
- ١٠٨ - عظمة الإسلام أحمد عطية
- ١٠٩ - سماحة الإسلام * د. العرجون رضي الله عنه
- ١١٠ - كتاب الخراج أبو يوسف
- ١١١ - مع الله دراسات في الدعوة والدعاة محمد الغزالي
- ١١٢ - علم الاجتماع عبد الرحمن النحلاوي
- ١١٣ - التفكير فريضة إسلامية محمود العقاد
- ١١٤ - المستصفي الإمام الغزالي
- ١١٥ - الباحث الحثيث في علوم الحديث ابن كثير
- ١١٦ - نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر ابن حجر
- ١١٧ - جامع بيان العلم وفصله ابن عبد البر
- ١١٨ - تطور نمو الأطفال د. إبراهيم حافظ
- ١١٩ - الفكر الإسلامي الحديث محمد الباهي
- ١٢٠ - مشكلات نمو الأطفال اسحاق رمزي
- ١٢١ - خلاصة علم النفس أحمد فؤاد
- ١٢٢ - علم الاجتماع ومدارسه د. مصطفى خشاب
- ١٢٣ - مقدمة ابن خلدون ابن خلدون
- ١٢٤ - أفكار ورجال ترجمة محمود محمود
- ١٢٥ - الصراع بين الفكرة الإسلامية والقانونية الندوي
- ١٢٦ - لسان العرب ابن منظور
- ١٢٧ - الفلك الحديث عبد اللطيف أبو الوفاء

- ١٢٨ - الفلك المعلم حلي عبد الرحمن
- ١٢٩ - الصحاح الجوهري
- ١٣٠ - المدالة الاجتماعية سيد قطب
- ١٣١ - بين الجاهلية والاسلام محمد مهدي شمس الدين
- ١٣٢ - المجتمع الانساني في ظل الاسلام محمد بهوزهرة
- ١٣٣ - فرقان الفرقان بين صفات الخالق وصفات الاكوان :
- ١٣٤ - العقيدة الاسلامية كمال محمد عيسى
- ١٣٥ - الفوائد ابن القيم
- ١٣٦ - كتاب الشريعة الآجرى
- ١٣٧ - كتاب النهوات ابن تيمية
- ١٣٨ - الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد : الجويني
- ١٣٩ - عقيدة المسلم محمد الغزالي
- ١٤٠ - نشر البنود على مرافي السمود سيدى عبد الله الشنقيطي
- ١٤١ - كتاب الزهد الامام احمد

فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	١ - ل
تحرير العقل وخصائصه	١ - ١٤
التقليد تعريفه لغة وشرعا	١٤ - ٦٨
ذكر أدلة التقليد وأقسامه	١٧
اجابة المانعين عن الشبهة الأولى من شبه المقلدين	٣٠
الشبهة الثانية	٣١
دعوى المقلدين انهم مستثلون قول الله عز وجل	٤٢
رد استدلال المقلدين بايجاز	٥٣
أثر البيئة على العقل	٦٨ - ٩٦
أهمية العوامل الاجتماعية والثقافية في تربية الانسان	٦٩
تعريف المادة ، وأثرها	٧٢
البيئة الاجتماعية	٩٣
الارهاب الفكرى وتوضيحه بالادلة	٩٦ - ١٢٣
من الارهاب الفكرى قصة موسى مع فرعون	٩٨
الآيات الارضية ، والخلاف في دوران الارض	١٢٣ - ١٦٨
كيفية احياء الأرض بالمطر ، وبث الدواب ، وماهي هذه	
الدواب	١٥٧
احلال المعرفة والنظر محل التقليد والعرف الخاطئين	١٦٨ - ١٨٠

الموضوع	الصفحة
مفهوم العقيدة والايان	١٨٠ - ٢٠٣
انكار الوحدة انية وعبادة الأصنام واحلال التوحيد محل هذا	٢٠٣ - ٢١١
توحيد الربوبية	٢٠٩ - ٢١١
توحيد الألوهية	٢١١ - ٢٢٠
توحيد الأسماء والصفات	٢٢٠ - ٢٣٩
البحيرة والسائبة والوصيلة والحام	٢٣٩ - ٢٥٦
تعريف السائبة ، وأقوال المفسرين فيها	٢٤٣
الكلام على الوصلة	٢٤٦
أول من اتخذ هذه الفعلة الشنيعة والنصوص الواردة في ذلك	٢٤٩
مناقشة ما استنتجه أبو حنيفة من آية ﴿ ما جعل الله مسن	
بحيرة ﴾ الآية	٢٥٦ - ٢٨٠
اختلاف الفقهاء في مشروعية الوقف	٢٦٠
الأدلة الخاصة بالوقف	٢٦٤
رأى أبي حنيفة في جواز أصل الوقف ، وانقسام أصحابه	
الى ثلاث فرق :	٢٦٩
باب النذر لغير الله ، والذبح لغير الله	٢٨٠
الاستغناء والاستغناء بغير الله	٢٩٣
الطيرة لغة ، والكلام عليها	٣٠٢
مراجع البحث العامة	٣١٢